

291
7-02

Г.Т. ТУЛЕМЕТОВА
У.М. ХАСАНБАЕВ



Религиоведение

291
T-82

1243

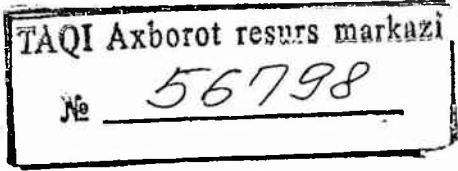
**МИНИСТЕРСТВО ВЫСШЕГО И СРЕДНЕГО СПЕЦИАЛЬНОГО
ОБРАЗОВАНИЯ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН**

**ЦЕНТР ИСЛАМСКОЙ ЦИВИЛИЗАЦИИ В УЗБЕКИСТАНЕ
ПРИ КАБИНЕТЕ МИНИСТРОВ РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН**

Г.Г. ТУЛЕМЕТОВА, У.М. ХАСАНБАЕВ

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

*Учебник для студентов, обучающихся по специальности 5120600 -
Религиоведение*



Ташкент
«Zilol buloq nashriyoti»
2021

UDK 37.016:2(075.3)

ВВК 86.38я7

Т 82 /

КБК 86.38я7

Т 82 Тулеметова Г.Т., Хасанбаев У.М. Религиоведение:
Учебник. Ответственный редактор Ибрагимов Э.Ф.
Т.: «Zilol buloq nashriyoti», 2021. 352 с.

Рецензенты:

доктор исторических наук Б.М. Бабаджанов;
доктор исторических наук И.И. Бекмирзаев;
доктор исторических наук, проф. М.М. Исхаков

Учебник по специальности 5120600 – Религиоведение рекомендован Министерством высшего и среднего специального образования Республики Узбекистан для студентов в 2020 году. Тогда же получено положительное экспертное заключение Комитета по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан, авторское право запатентовано в Агенстве по интеллектуальной собственности при Министерстве юстиции Республики Узбекистан.

Религиоведение включает в себя 4 модуля. Материал первого модуля представляет собой введение в религиоведение, в остальных трёх рассматриваются основные сведения о первобытных, национальных и мировых религиях; место религии в духовной жизни общества, ее различные формы; узбекистанский опыт идеологической борьбы с экстремизмом и терроризмом, вопросы свободы совести, гармоничного сочетания национальных и религиозных ценностей в воспитании личности.

Учебник предназначен для студентов, работников духовно-просветительской и социальной сферы, для широкого круга интересующихся религией, ее философскими и социально-психологическими аспектами.

© Тулеметова Г.Т., Хасанбаев У.М., 2021
© O'zbekistondagi Islom sivilizatsiyasi markazi, 2021
© «Zilol buloq nashriyoti», 2021

ISBN 978-9943-7073-7-5

ПРЕДИСЛОВИЕ

Учебник «Религиоведение» является практическим шагом на пути поэтапного перевода учебного процесса вузов на кредитно-модульную систему в рамках Концепции развития системы высшего образования Узбекистана до 2030 года. Кредит – условная единица определения объема учебной нагрузки студентов, указывающая на время (часы), отводимое на выполнение студентом соответствующих учебных работ. Каждый модуль имеет самостоятельный кредитный учет. Структура учебной программы на учебный год включает один или нескольких модулей. Учебник религиоведения состоит из четырех модулей.

Изучение религиоведения позволяет получить целостное представление о связанной с нею духовной культуре и социальной жизни. По распоряжению Президента нашей страны в феврале 2017 начались мероприятия, направленные на создание нового формата учебного материала по предмету «Религиоведение» для всех уровней системы образования и укрепление у молодежи идеологического иммунитета. В выступлении на 72-ой Сессии Генеральной Ассамблеи ООН в Нью-Йорке он отметил, что “в основе международного терроризма и экстремизма лежат, наряду с другими факторами, невежество и нетерпимость” и предложил принять специальную резолюцию для обеспечения всеобщего доступа к образованию, ликвидации безграмотности и невежества. 12 декабря 2018 г. Генеральная Ассамблея ООН приняла специальную резолюцию «Просвещение и религиозная толерантность». Воспитание и формирование сознания молодежи путем просвещения стало актуальнейшей задачей. Сохранение и изучение национального и религиозного наследия наших предков, внесших огромный вклад в развитие мировой науки и культуры, воспитание на этой основе совершенной личности является одним из важ-

ных условий обеспечения стабильной социально-духовной среды”¹.

Вопросы укрепления идеологического иммунитета молодежи тесно связаны с задачей формирования навыков самостоятельного мышления учащихся Узбекистана, большая часть которых является постоянными пользователями сети Интернет, активно применяемой для распространения религиозных учений. Начиная с середины 1990-х годов, религия успешно осваивает киберпространство. Сайты радикальных религиозных организаций нередко становятся платформой для дискуссий, сеющих межрелигиозную вражду. Знания о религиях служат профилактикой отравления сознания молодежи экстремистскими идеями. В Стратегии развития Узбекистана обозначены приоритетные направления в сфере развития образования, обеспечения безопасности и религиозной толерантности².

Наука средневекового Востока накопила солидные знания в области изучения религии, а также опыт сравнительного исследования религиозных источников. Эти знания играют важную роль в подготовке грамотных религиоведов и широкого круга специалистов общественно-гуманитарной сферы. В связи с ростом исламофобии перед ними стоит задача доведения до мировой общественности истинной, гуманной сущности ислама. Просветительско-религиозная деятельность может стать инструментом борьбы с идеологией экстремизма и фанатизма. В выступлении в Душанбе на пятом саммите Совещания по взаимодействию и мерам доверия в Азии 15 июня 2019 г. Президент Узбекистана предложил меры по укреплению межрелигиозного согласия, взаимному обогащению культур и просвещению. Эффективной платформой для этого служит Центр исламской цивилизации в Узбекистане и Международный научно-исследовательский центр Имама Бухари³. Религия позволяет верующему удовлетворить духовные потребности, нейтральному к вере человеку дает возможность при-

общиться к ценностям ее искусства и культуры, всеобщее участие в благотворительности позволяет прочувствовать единство народов страны, региона.

Безусловно, объем одного учебника не может вобрать в себя все аспекты религии. Тем не менее, авторы постарались по возможности полно и просто изложить материал курса и благодарят всех, кто делился материалами, редактировал и переводил учебник.

Сравнительная таблица систем оценивания знаний студентов в мире

Система, рекомендуемая в Узбекистане	Российская система (МГУ)	Европейская кредитно-трансферная система (ECTS)	Американская система (A- F)	Британская система (%)	Японская система (%)	Корейская система (%)
"5"	"5"	"A"	"A +"	70-100	80-100	90-100
			"A"			
			"A -"	65-69		
"4"	"4"	"B"	"B +"	60-64	70-79	80-89
		"C"	"B"	50-59		
			"B -"			
"3"	"3"	"D"	"C +"	45-49	60-69	70-79
		"E"	"C"	40-44		60-69
			"C -"			
			"D +"			
			"D"			
			"D -"			
"2"	"2"	"FX"	"F"	0-39	0-59	0-59
		"F"				

**Таблица соответствия оценки знаний по пяти- и
стобальной шкале в РУз.**

Пяти- балльная шкала	Сто- балльная шкала	Пяти- балльная шкала	Сто- балльная шкала	Пяти- балльная шкала	Сто- балльная шкала
5,00-4,96	100	4,30-4,26	86	3,60-3,56	72
4,95-4,91	99	4,25-4,21	85	3,55-3,51	71
4,90-4,86	98	4,20-4,16	84	3,50-3,46	70
4,85-4,81	97	4,15-4,11	83	3,45-3,41	69
4,80-4,76	96	4,10-4,06	82	3,40-3,36	68
4,75-4,71	95	4,05-4,01	81	3,35-3,31	67
4,70-4,66	94	4,00-3,96	80	3,30-3,26	66
4,65-4,61	93	3,95-3,91	79	3,25-3,21	65
4,60-4,56	92	3,90-3,86	78	3,20-3,16	64
4,50-4,46	91	3,85-3,81	77	3,15-3,11	63
4,50-4,46	90	3,80-3,76	76	3,10-3,06	62
4,45-4,41	89	3,75-3,71	75	3,05-3,01	61
4,40-4,36	88	3,70-3,66	74	3,00	60
4,35-4,31	87	3,65-3,61	73	Менее 3,0	Менее 60

Критерии оценки знаний в Международном Вестминстерском университете в Ташкенте

Параметры	Отлично (91–100)	Хорошо (81–90) (71–80)	Удовлетворительно (61–70) (51–60)	Неудовлетворительно (31–50) <i>Пересдача</i>	Неудовлетворительно (0–30) <i>Повторное обучение</i>
Владение понятиями аппаратом, категориями	Основные понятия и категории усвоены	Понятия усвоены, но иногда неточно	Понятия и категории усвоены неточно	Основные понятия и категории не усвоены	Элементарные понятия, категории не усвоены
Знания научного фактического материала	Свободное владение необходимым материалом	В ответах определяются неточности	Есть неточности, упускаются необходимые фактические данные	Незнание основного фактического материала	Незнание элементарного фактического материала
Умение проводить анализ, обобщение	Самостоятельный научный анализ фактического материала	Самостоятельный научный анализ, но неточно, непоследовательно	Пересказ учебного материала с элементами анализа	Пересказ учебного материала без анализа	Пересказ учебного материала без анализа и с ошибками

Знание учебной и дополнительной литературы курса	Свободное владение материалом учебника, знание основной и дополнительной литературы	Владение материалом учебника и знание основной литературы	Знание материала учебника и знание основной литературы	Незнание материала учебника, незнание основной литературы	Незнание материалов учебника, основной и дополнительной литературы
Полнота освещения материалов курса	Свободное освещение материала курса, обоснованные ответы на все вопросы	Свободное освещение материала курса, недостаточно обоснованные ответы	Освещение материала курса с недостатками. Недостаточная обоснованность ответов	Неполное освещение материала курса, нет обоснованных ответов	Незнание материала курса, отсутствие обоснованных ответов
Оценивание тестовых заданий	Более 80% ответов на вопросы верны	Менее 80% ответов на вопросы верны	До 60% ответов на вопросы верны	До 50% ответов на вопросы верны	Менее 50% ответов на вопросы верны

МОДУЛЬ I. ВВЕДЕНИЕ В РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

1.1. Введение в курс «Религиоведение»

Содержание. *Предмет религиоведения. Связь религиоведения с социально-гуманитарными науками. Цель и задачи религиоведения. Роль изучения религиоведения в обеспечении социальной стабильности, свободы совести, религиозной толерантности. Научные школы и направления в религиоведении: мифологическая, социологическая, антропологическая и др.*

Предмет религиоведения | Религиоведение, как и всякая научная дисциплина, имеет свой предмет исследования. Это один из древнейших феноменов человеческой жизни – религия и связанная с ней религиозная вера в Бога и другие могущественные силы. Этот предмет многогранен и сложен, потому что религия пронизывает все сферы жизни общества, прежде всего, духовно-нравственную, культурную, социальную, экономическую и др. Поэтому непродуктивно отделять религию от сложной системы человеческих отношений и рассматривать её в качестве самостоятельного, обособленного явления. Всё это, несомненно, усложняет процесс её исследования. Религия оказывала и продолжает оказывать огромное влияние на весь ход исторического развития человечества. Она – явление многоплановое и глубокое.

Материалом для получения знаний о религии служат как материальные источники (артефакты религиозной культуры, например, культовая архитектура, священные тексты), так и элементы духовной культуры (религиозные учения, заповеди, традиции). Религиоведение изучает религиозное сознание, поведение, религиозный опыт на социаль-

но-групповом и индивидуально-психологическом уровнях, религиозные организации, а также методику изучения религии и преподавания религиоведения.

Религия и искусство. Религиоведческое знание носит междисциплинарный характер. Это связано с тем, что изучение религии неразрывно связано с целым рядом гуманитарных наук, а также с важными социальными сферами, особенно с искусством. Литература, зодчество, музыка, – практически все виды искусства обогащают духовную жизнь общества, вызывают благородные чувства, способствуют поддержанию толерантности. Сюжеты религиозной мифологии пронизывают творчество великих драматургов, поэтов, например, поэмы Навои, трагедии Эсхила, Софокла и многих других. В настоящее время на вечные темы поиска счастья и справедливости (поэма А. Навои «Язык птиц»), а также такие, как любовь и предательство (Трагедия Еврипида «Медея»), грех и искупление (рок-опера Эндрю Ллойда «Иисус-Христос суперзвезда») создано множество произведений искусства, сняты фильмы, поставлены театральные представления. Особенно выразительными являются произведения архитекторов и скульпторов. Например, памятники буддийской, исламской архитектуры на территории Центральной Азии в период Кушанского царства и эпохи Восточного Ренессанса, статуя Зевса в Олимпии, созданная в V в. до н.э. из золота, слоновой кости величайшим древнегреческим скульптором и архитектором Фидием в период высокой классики. К сожалению, многие памятники, причисленные к чудесам света, исчезли к настоящему времени. Сохранившиеся храмы, мавзолеи являются местами паломничества и красноречиво свидетельствуют о развитой духовной культуре народа. Например, объявленные UNESCO достоянием мировой культуры медресе в Самарканде, Бухаре, Хиве.

Европейские храмы расписывали выдающиеся художники эпохи Ренессанса: Леонардо да Винчи (Мадонна в скалах

или Мадонна в гроте, 1483); Микеланджело (Сотворение Адама, Сикстинская капелла, Ватикан, Рим, 1508–1512). В творениях великих скульпторов и художников XX века и современности также присутствует божественная тематика. Например, написанная в 1951 г. знаменитая картина Сальвадора Дали «Христос Святого Хуана де ла Крус». По замыслу великого испанского художника его изображение Христа несет намного больше красоты и радости, чем созданные ранее. В отличие от Дали католическая традиция изображения Христа максимально подчеркивает его страдания, например, на фрагменте росписи Изенгеймского алтаря М. Грюневальдом (1512–1515).

Эстетика ислама выражается в архитектуре и искусстве восточной миниатюры (Камолиддин Бехзод), орнаментальном искусстве, танцах дервишей (суфизм), книгопечатании, особенно в оформлении Корана, искусстве каллиграфии, эпиграфике. Составители 12-томной «Архитектурной эпиграфики Узбекистана» (2011–2016) расшифровали надписи на таких всемирно известных культовых памятниках как Шахи-Зинда, соборная мечеть А. Тимура, ансамбль Регистан, эпиграфические надписи архитектурных комплексов Хивы, Бухары, Коканда и др. Эпиграфы позволяют судить о мировоззрении людей изучаемой эпохи, их жизненных ценностях, представлениях о характере и назначении власти. Например, многократно высеченные на стенах Аксарая высказывания А. Тимура “Справедливость лозунг правителей”. 18 мая 2019 года впервые в Узбекистане состоялась выставка, приуроченная к Международному дню художников, на тему: «Архитектура исламской культуры в Узбекистане – в творчестве художников». Известные художники республики в различных жанрах более чем 100 своих картин изобразили современные и древние памятники культовой архитектуры ислама.

Развитие национальной культуры нашей страны тесно связано с актуальной задачей возрождения ценностей ис-

лама, бережного отношения к ним. Вместе с тем признаком высокоразвитой культуры является терпимое отношение в обществе к представителям иных культур и религий. Идея толерантности способствует сплочению всех членов общества (единоверцев, представителей иных религий, атеистов) для совместных усилий по выполнению государственных задач, общественных целей.

Для религиоведения в Узбекистане характерно гармоничное сочетание научного и религиозного подхода к объяснению религии. Это положение закреплено в Государственном стандарте направления образования бакалавриата "Религиоведение", разработанном в 2014 г. в Ташкентском исламском университете⁴. В нем подчеркивается практика гармоничного сочетания религиозного и светского подхода в развитии сферы образования; указывается задача гармонизации религиозной и светской оценки источников религиоведения и истории религии, достижение гармонии национальных и религиозных ценностей. В 2009 г. А. Байназарова защитила кандидатскую диссертацию по философии, посвященную вопросам гармонии религиозных и светских знаний в исламской философии. Она дала авторское определение знания (илм), указав на то, что это верный и научный подход с точки зрения современной науки Узбекистана.

Для традиции религиоведения западноевропейских и североамериканских ученых характерно различие в оценках тех или иных явлений, которые дает религия и наука. Объясняется это тем, что они объективно решают принципиально различные задачи, с разных точек зрения рассматривают мир и человека в мире. Принципиальная разница религии и науки в том, что религия опирается на веру, а наука на знание. Являясь противоположностями, религия и наука, как и всякие противоположности, находятся в то же время в единстве. Объединяющим началом является че-

ловек – субъект и науки, и религии. Религиоведение прошло долгий и трудный путь, прежде чем сформировался его категориальный аппарат, отличный от теологии и атеизма подход, светская оценка религии. Первые шаги в этом направлении сделала эпоха Возрождения. Но решающие успехи в деле утверждения права науки на исследование религии были сделаны в эпоху Просвещения. Не случайно немецкий религиовед Г. Фрик заявил, что религиоведение есть детище Просвещения⁵.

Связь религиоведения с социально-гуманитарными науками

Предпосылки формирования религиоведения как комплексной научной дисциплины уходят

корнями в древность и являются следствием совместных усилий целого ряда ученых. Прежде всего, историков, философов, психологов, социологов, филологов. Важную роль в формировании современной социологии и психологии религии занимают исследования религиозного поведения социальными психологами. Как правило, поведение верующих обусловлено рядом социальных факторов: межконфессиональными и международными отношениями, религиозной толерантностью общества. Богатый материал для религиоведения дают религиозные мифы, искусство, историческая хроника, запечатлевшая отношения государства и религии, межконфессиональные отношения и т.д. А также чувства и эмоции людей, связанные с религиозной верой и практикой.

О времени возникновения религии существует ряд мнений, которые порой противоречивы. Представители эволюционистской теории утверждают, что религия возникла вместе с человеком мыслящим (*homo sapiens*) в первобытных человеческих сообществах, а затем эволюционировала от архаических форм (анимизм, магия, тотемизм, фетишизм) к мировым религиям со сложной социальной орга-

низацией и культом. В философии бытует мнение о том, что религия начала формироваться позже, когда на базе мифологического сознания стал утверждаться религиозный и философский способ осмысления, восприятия мира, сформировались представления о богах, появились служители культа, религиозные организации, формы поклонения. Противоречивые мнения существуют также и о времени возникновения религиоведения. Одни относят его ко второй половине XIX века, а другие полагают, что религиоведение подспудно существовало всегда, так как религиозные представления, отношения к культу, сравнение различных верований или старых и новых богов одной религии в человеческом обществе были всегда.

Выдающиеся мыслители Центральной Азии Абу Райхон Бируни, Абу Али ибн Сино, Абу Наср Фараби, Имам ал-Бухари, Шахристиани создали предпосылки для развития сравнительного религиоведения, обогатили арсенал истории религии и методологии религиоведения. В частности, Бируни уже в X веке использовал междисциплинарный подход к исследованию, был толерантен и объективен при сравнительном анализе ведических текстов. В своем историческом трактате об Индии («Разъяснение принадлежащих индийцам учений, приемлемых рассудком или отвергаемых») Бируни ставил целью не констатировать истинность или ложность религиозных индийских доктрин, а описать верования, ритуалы современной ему Индии. Хронологически подобранные и классифицированные факты о религиозных воззрениях индийцев тщательно уточнялись, перепроверялись и позволяли проводить культурно-исторический анализ религии. Накопленный учеными Мавераннахра богатейший исторический, археологический, филологический материал и его методологическая база внесли весомый вклад в предпосылки формирования религиоведения как самостоятельной сферы знания. Исследования религий различными учеными мира ко второй половине

XIX в. прояснили многие вопросы, связанные с верованиями различных народов и цивилизаций. Их труды поставили перед наукой проблему комплексного исследования религий мира в целях более глубокой и всесторонней оценки их роли и места в историческом развитии человечества, в духовно-нравственной и социально-психологической сфере. Научные знания о религиях привели к специализации религиоведческого знания, появились новые направления изучения религии:

✓ *психология религии*, изучающая религиозный опыт, чувства, переживания, религиозное сознание верующего, направленность его чувств, воли;

✓ *антропология религии*, изучающая религию в контексте развития человека и культуры. В том числе *символическая антропология*, изучающая религиозные символы, используемые человеком определенной эпохи и культурного пространства;

✓ *социология религии* и *социальная антропология*, изучающая религиозные институты, общины, групповые и межличностные взаимоотношения;

✓ *феноменология религии*, нацеленная на описание, систематизацию и анализ феноменов религиозного сознания, религиозного опыта;

✓ *философия религии*, стремящаяся ко всестороннему объяснению сущности и значения религии, выявлению общих закономерностей ее развития.

Кроме этого, целый ряд гуманитарных наук изучает отдельные аспекты религии. Например, выяснением смысловых структур религиозного мифа занимается структурная лингвистика. Жанровые особенности религиозного дискурса исследует нарратология. Вопросы религиозного мышления и познания интересуют когнитивистику. Герменевтика занимается изучением принципов толкования религиозных текстов, первоначальный смысл которых неясен вследствие их древности или неполной сохранности.

Палеография изучает, расшифровывает и определяет время написания древних текстов. Эпиграфика позволяет понять основную идею и значение надписей на архитектурных и других памятниках культуры. Доксография описывает мнения и представления древних мыслителей. Поскольку произведения многих ученых прошлого утеряны, то информацию об их мировоззрении можно получить из доксографов, составленных последующими авторами.

Как было отмечено ранее, практику сравнительного описания индуистских религиозных текстов еще в X веке осуществлял Бируни. Теоретические же основы сравнительного религиоведения были заложены в эпоху Просвещения. Европейская наука делает в это время первые шаги в исследовании восточных и других религий мира. Большим подспорьем европейской науке о религии были публикации дневников и свидетельств многочисленных христианских миссионеров и путешественников о религиозных верованиях различных народов мира, в том числе находящихся на раннем этапе развития цивилизации.

В это время было положено начало рождению исторического подхода к исследованию возникновения, функционирования и развития религий. В его утверждении огромную роль сыграла немецкая классическая философия от Канта до Гегеля. Именно ею настойчиво проводилась мысль о невозможности рассматривать религию вне исторического развития общества, потому что история религии вплетена в живую ткань истории человечества и от неё неотделима.

Особое значение для развития европейской религиоведческой мысли имели исследования в области религии антропологов и этнографов XIX века. Важную роль здесь сыграли работы английского этнографа, исследователя культуры первобытного общества Эдуарда Б. Тейлора (1832-1917) и голландского теолога, доктора истории и философии религии Корнелиуса Тиле (1830-1902), одного из

первых заложивших основные принципы науки о религии в своей одноименной книге⁶.

Успехи и достижения гуманитарных наук в XVIII веке и первой половине XIX века создали прочную основу для утверждения новой отрасли гуманитарного знания – религиоведения. Вторая половина XIX века стала временем официального признания религиоведения, несмотря на резкое неприятие его со стороны европейской христианской иерархии. Значительную роль в этом признании сыграл знаменитый английский лингвист XIX века Макс Мюллер (1823–1900), называемый в Европе «отцом религиоведения». Его лекция, прочитанная в Королевском институте в 1870 г., «Введение в науку о религии» убедила широкий круг специалистов в значимости этой науки⁷ и праве религиоведения самостоятельно исследовать религию, иметь на неё свой, отличный от церкви, взгляд.

Западноевропейская и североамериканская научная и философская мысль внесли решающий вклад в развитие религиоведения, в обоснование места религиоведения в системе научного знания, его принципов и методов, структуры и содержания, целей и задач. Этот вклад сделан представителями различных сфер научного знания. Это историки и философы Э. Ренан, К. Тиле, Фейербах, Э. Фромм; социологи М. Вебер, Э. Дюркгейм; психологи У. Джемс, К. Юнг; этнографы и антропологи Б. Э. Тейлор, М. Мюллер⁸.

Тесная связь между религиоведением и философией религии очевидна и неизбежна, так как в науке, в том числе и религиоведении, обобщение, выявление причинно-следственных связей выводит ее на философский, теоретический уровень. В последнее время стали выделять футурологию религии, которая изучает перспективы развития религии, географию религии, которая “аккумулирует и систематизирует знания о территориальной организации различных религий в их исторической динамике”. Возникает вопрос о том, насколько актуально такое выделение?

Перспективы развития религии вполне эффективно прогнозирует философия и социология религии, а история религии, как обычно, может продолжать аккумулировать и систематизировать знания о территориальной организации различных религий в их исторической динамике.

Цель и задачи курса религиоведение

Цель религиоведения заключается в том, чтобы дать глубокие теоретические и практические знания

о религиях мира, сформировать правильное мировоззрение на основе объективного представления о религии, ее месте в духовной жизни общества, а также воспитать высококвалифицированные кадры.

Задачи курса, связанные с профессиональной деятельностью религиоведа, направлены на формирование у студентов и магистрантов педагогических, научно-исследовательских, духовно-просветительских и организационно-управленческих навыков. А также ознакомить студентов Узбекистана с деятельностью религиозных организаций, с духовно-просветительской деятельностью, связанной с религией; с историей религий мира, с религиозными источниками, с религиозно-философскими идеями, с межконфессиональными отношениями; сформировать представление о месте и функциях религии в жизни общества, об основных направлениях религии, научно-методических аспектах ее изучения и преподавания, об истории и философии ислама; о религиоведческих школах и концепциях, о содержании и формах религиозных представлений, культах, институтах мировых и основных национальных религий; о месте религии в системе культуры, о тенденциях взаимодействия различных религий, а также о взаимоотношении религии с государством, о функции религии в обществе; о религиозной культуре и традициях народов Центральной Азии; научить составлять библиографию и анализировать литературу по

религиоведению; определять значение религиозного фактора в социально-политических процессах современности и делать правильные выводы; научиться приемам и средствам использования, хранения и обработки информации из Интернета; объяснить значение религии в обществе и вопросы, связанные с основными направлениями религии, с принципами научных исследований, с историей, философией ислама и их роли в обществе; укрепить идеологический иммунитет молодежи⁹.

Роль изучения религиоведения | Важная практическая задача изучения религиоведения заключается в подготовке профессиональных кадров путем обучения, просвещения, воспитания. Изучение религиоведения проясняет важные моменты в истории религии, помогает проводить более детальный ее анализ, а также усваивать информацию о религиях мира, передавать ее и обсуждать, применять на практике междисциплинарные методы. Процесс обучения религиоведению включает в себя задачу формирования таких важных социальных навыков как бесконфликтное публичное обсуждение межрелигиозных вопросов, интеллигентное участие в дебатах, полемике, грамотная постановка вопросов, логичное построение ответов, правильный подбор аргументов, – словом всего, что облегчает межконфессиональное общение на тему религии, способствует взаимопониманию представителей светских и религиозных групп. Религиоведение учит прогнозировать негативные последствия религиозного фанатизма, экстремизма, выявлять тенденции изменения современных религий, взаимоотношений государства и религии, понимать религиозно-нравственные концепции формирования личности. Таким образом, профессиональные религиоведы способны создать условия для обеспечения социальной стабильности, свободы совести, религиозной толерантности.

В настоящее время религиоведение интересует широкий круг вопросов о светскости и религиозности в обществе, поиск рационального соотношения между ними; значение религий в межкультурном диалоге и борьбе с терроризмом; государство и религия в современном мире; выявление факторов радикализации религии и борьба против экстремизма и терроризма. А также широкий круг гендерных вопросов, связанных с религией, вопросов толерантности, воспитания и образования в мультиконфессиональном обществе.

Научные школы и направления в религиоведении

Религиоведение широко использует основные методы истории, философии, социологии, психологии, филологии и, в свою очередь, обогащает эти гуманитарные науки и методологию религиоведения новыми знаниями. Использование каждого из них определяет основные подходы к изучению религии: исторический, философский, социологический, психологический, лингвистический, феноменологический, антропологический, а также соответственные школы религиоведения¹⁰. Применение этих подходов привело к появлению специальных религиоведческих дисциплин: истории религии, философии религии, социологии и психологии религии, феноменологии религии, антропологии религии.

Основным *теоретическим* направлением является философское исследование религии. Это очевидно, поскольку философия наука о наиболее общих законах развития природы, человеческого общества и мышления. Традиция философского исследования религии берет начало с Античности, философия ислама со Средневековья. Выделяют эмпирические исследования (религиозные чувства, восприятие, ощущения, религиозный опыт) и теоретические исследования (религиозные понятия, доктрины, догматика и др.).

К *эмпирическим* методам относят наблюдение, самонаблюдение, эксперимент, прежде всего, мыслительный эксперимент с применением множества мыслительных процедур над идеализированными объектами: сравнение, аналогия, описание, измерение.

Филологический подход для изучения религии использует богатейший арсенал методов структурной лингвистики, психолингвистики, социолингвистики, литературоведения, теории перевода, логики. Формальная методология направлена на анализ историко-логических процессов развития религии, логический анализ языков (О. Конт, Л. Витгенштейн). Источниковедение, палеография, мифология, нарратология и другие филологические науки также изучают религии: смысл религиозных понятий, религиозные тексты, жанры, перевод терминов и т.д. Палеография (от греч. *palaiós* – древний и *gráphō* – пишу) – филологическая дисциплина, изучающая древние рукописи с целью расшифровки, определения времени и места их написания. Нарратология (от лат. *narrare* рассказывать) – филологическая дисциплина, изучающая теорию повествования, отношение между повествованием и историей, текстом как объектом лингвистического исследования (дискурс). Таким образом, решаются практические задачи, связанные с историографией определенной религии, переводом священных источников, расшифровкой текстов исчезнувших языков, описанием религий конкретного региона, составлением конфессионального атласа и т.п.

Основные методы истории религии *сравнительно-исторический* и *дескриптивный*, т.е. описательный. Исторический анализ религии целесообразно осуществлять в ретроспективе, то есть отмечать исторические особенности возникновения и развития религиозных верований на определенном историческом этапе. Кроме этого, исторический анализ в религиоведении дополняется теоретическими исследованиями структуры, функций, системы религиозных

ценностей, сознания, поведения, организаций, то есть осуществляется системный подход. Изучение религиозной среды проводится в тесной связи с конкретно-историческими, социально-экономическими, политическими, культурными явлениями. Например, исследование религиозной среды Аравийского полуострова накануне возникновения ислама в работах профессора истории А.Хасанова включает описание социально-экономической обстановки, верования населения этого региона, изменения, которые произошли после начала проповеднической деятельности пророка Мухаммада, роль возникновения ислама в социальной и культурной жизни исследуемого исторического этапа.

Философский подход объясняет происхождение религии потребностью человека осознать закономерности природных и социальных явлений. Немецкий философ Гегель (1770–1831) рассматривал религию как отношение человека к Абсолютному духу. По его мнению, религия и философия в равной мере пытаются постичь Абсолют, но по-разному: религия при помощи образов, а философия – при помощи логических понятий. Гегель утверждает, что разум играет решающую роль в познании религии. В своих ранних теологических произведениях он называет чистый, не знающий пределов разум самим божеством. В религии его интересовала, прежде всего, рациональная сторона, представление о Боге. Философия религии должна рассмотреть значение этого представления, согласно которому Бог есть “идея, абсолютное, сущность, постигнутая в мысли и понятии”¹¹. В связи с тем, что гегелевский Бог постигается в мысли и понятии, то чувственная сторона религии уходит на задний план, в эмоциональную сферу, в переживания религиозного опыта. Таким образом, абсолютизация рациональной стороны религии приводит к тому, что религия становится предметом изучения только философии. Такой подход во многом ограничивает изучение религии для мно-

гих общественно-гуманитарных наук, особенно для психологии религии.

Представитель немецкой классической философии И. Кант видел в религии, прежде всего, опору морали, подчеркивал ее разумное начало. В отличие от И. Канта, немецкий теолог и философ Ф.Д.Э. Шлейермахер интересовался эмоциональной стороной религиозной веры, ее психологическим аспектом.

В философии религии выделяют три основных направления исследований: 1) выявление и описание сущности религии в контексте общей философской картины мира; 2) критика или, наоборот, философское обоснование той или иной позиции религии; 3) логический анализ религиозного языка. Философия религии использует богатый арсенал мыслительных процедур, таких как сравнение, синтез и анализ, абстрагирование, обобщение. Эти познавательные операции используются в сравнительном методе, в каузальном методе, т.е. методе, нацеленном на выявление причинно-следственных отношений, а также в структурно-функциональном методе исследования религии.

Сильная сторона философского метода познания религии состоит в его беспристрастности и логичности. Это приближает его к научному методу. Но различные философские школы по-разному относятся к религии, и порой это прямо противоположное отношение. Для Гегеля «философия и есть истинная теология». Для материалистической философии «религия опиум народа». Для Р. Хаббарда (он основал религиозно-философское учение сайентологии в 1950-х годах в США) философия религии – это наука «душевного здоровья», объединяющая элементы биологии, психологии и религии. Таким образом, исключительно с помощью метода философии невозможно достичь объективного знания о религии.

Социологический подход изучает проявление религиозности в группах, взаимодействие политики и религии, власти

и религии. В работах немецкого социолога Макса Вебера прослеживается связь религиозных установок, образа жизни и хозяйственной деятельности¹². Рационализм и профессиональную этику нового европейского типа личности М. Вебер (1864-1920) связывал с протестантизмом, в котором бережливость и деятельность, нацеленная на преумножение мирского богатства, считается религиозным достоинством.

Традиции *функционального* подхода при изучении религии восходят к работам О. Конта (1798-1875) и Г. Спенсера (1820-1903). Они рассматривали общество по аналогии с живым организмом, в котором различные институты выполняют свои жизненно важные функции. По Конту на начальной стадии развития человеческий разум использует теологическое мышление (период от древности до конца средневековья). В это время он выделил три периода: 1) фетишизм. На этой стадии человек убежден, что у высших сил есть жизнь, аналогичная человеческой; 2) политеизм. В этот период предметом почитания становятся невидимые, нематериальные существа; 3) монотеизм, связанный с началом упадка теологического мышления. При этом разум человека переходит на следующую ступень развития метафизическую, то есть он ищет объяснение сути существования в сущности и причинах, а не в сверхъестественном. Критический анализ этой стадии приводит к появлению науки об обществе, то есть социологии.

По мнению А. Радклифф-Брауна (1881-1955), все части социальной структуры общества должны функционировать слаженно, обеспечивая выживание, наподобие инстинкта самосохранения живого организма. Религия в данном случае обеспечивает социальную сплоченность. Использование структурно-функционального метода в социологии религии помогает понять структуру религии и функционирование ее организаций и др.

Социально-политический подход к религии был представлен в трудах немецких экономистов и социологов XIX века и их последователях – марксистах. Религия интересовала их в первую очередь в связи с политической борьбой. Они рассматривали религию критически, как социальный заказ: “человек создаёт религию, религия же не создаёт человека”. А также как идеологию правящей элиты общества в контексте общественно-экономических отношений. На примере эволюции христианства марксисты рассматривали религию как фактор, порождающий социальное безразличие, тормоз общественного прогресса (инквизиция расправлялась с выдающимися учеными). Указывая на тот факт, что раннее христианство защищало низшие слои римского общества, а спустя многие века оно стало заботиться, прежде всего, об интересах верхушки общества («союз алтаря и трона»), марксисты видели в христианстве XIX – середины XX вв. фактор социального протеста. Религии противопоставляется идея самореализации человека. Марксистские идеи стали терять популярность по мере утверждения в мире принципов социальной экономики, правового государства, конституционных принципов равенства, идей религиозной толерантности. Невозможно отрицать тот факт, что религиозная и государственная власть поддерживает друг друга для сохранения стабильности в обществе. Однако абсолютизация социально-политического подхода искажает духовную сущность религии, ставит под сомнение ее нравственную чистоту, бескорыстность и другие ценности. Поэтому марксистское видение роли религии подвергалось критике.

В защиту позитивной роли религии в обществе выступил М. Вебер (1864–1920). Признавая консервативность религии, ее барьеры на пути социального развития, в то же время она способна содействовать социальному развитию. Свою мысль Вебер подтверждал тем, что все социальные

институты, представления о власти, модели поведения регулируются тем смыслом, который в них вкладывают люди. А главная функция религии – предание смысла человеческой деятельности. Поэтому религия обладает мощным потенциалом воздействия на любую человеческую деятельность, в том числе и светскую.

Социологию религии интересует широкий круг вопросов, связанных с функционированием религии в обществе, межконфессиональные отношения различных религиозных групп, общества и религии. С религией связаны различные практические вопросы. Например, с гендерной тематикой связаны вопросы прав полов, которые различны в религиозных традициях мира, дискуссии о религиозной одежде, праве на аборт, на развод и т.д. Французский социолог и философ Э. Дюркгейм рассматривает религию как особую форму выражения общественных сил, которая формирует общество независимо от индивида и подчиняет его себе, организует по своим законам, спланирует людей. Л. Фейербах подчеркивал компенсаторную функцию религии, утверждая, что религия компенсирует дефицит духовности общества, в котором царят «бездушные порядки». Дюркгейм критиковал определение религии через понятие «божество», приводя в пример ранний буддизм, изначально бывшим религиозно-философским учением без божества. Это дало основание некоторым религиоведам причислить буддизм и некоторые учения раннего индуизма к так называемым атеистическим религиям. Таким образом, определение религии может выходить за рамки идеи бога или иной сверхъестественной сущности. По мнению Дюркгейма, из религии произошла философия и остальные науки.

Социографический подход использует эмпирические методы для описания религиозной жизни современного общества. Это направление получило популярность благодаря работам Габриэля Ле Бра (Le Bras), Буляра (Boulard), Харви Кокса «Мирской град» («The Secular City»). В настоящее

время в социографических исследованиях религии используются такие методы и процедуры как наблюдение, изучение документов, интервью, беседы, анкетирование и др.

Источниковедческое изучение религии во многом связано с исследованием религиозных источников. Например, М. Мюллер и Р. Дэвидс проводили сравнительное изучение ведийских, буддийских и христианских текстов. Также проводилась работа над расшифровкой и переводом религиозных египетских текстов «Книги мертвых», аккадского «Эпоса о Гильгамеше», зороастрийских текстов на авестийском языке (Э. Ртвеладзе), а также древнегерманских, кельтских текстов и древнескандинавских саг о богах и героях. Священная книга является обязательным компонентом большинства религий, позволяет верующим сохранять основы веры, обращаться к божественной мудрости с целью улучшения индивидуальной и общественной жизни.

Формирование *сравнительного религиоведения* связывают с работами М. Мюллера (1823–1900) английского филолога-востоковеда, специалиста по общему языкознанию, индологии, мифологии. Он родился в Германии, работал в Англии, в Лондонском Королевском институте. В своих лекциях по сравнительному изучению религий мира Мюллер рассматривал развитие религии по аналогии с развитием языка и мышления. Опираясь на обширный исторический материал, он выявлял их генетическую связь. При этом сравнение велось в рамках одинаковых структурных уровней¹³.

Англо-американский религиовед Ниниан Сمارт (1927–2001) в каждой религии выделял 6 уровней: доктринальный, мифологический, этический, ритуалистический, социальный и уровень религиозного опыта. По его мнению, сравнения исламского, христианского и индуистского ритуала жертвоприношения целесообразно проводить на уровне религиозного опыта. А понимание божества в этих религиях на доктринальном уровне. Сمارт подчеркивал, что важнейшим аспектом реальности является то, во что верят

люди, безотносительно к тому, истинно оно или нет. Поэтому при научном исследовании важно сравнивать факты без утверждений об их истинности или ложности. Подобные оценки, могут оскорбить религиозные чувства верующих и привести к межрелигиозной неприязни.

Генрих Фрик в своем «Сравнительном религиоведении»¹⁴ призывал при сравнении различать аналогию (похожие по назначению феномены религии) и гомологию (то есть схожие по форме, но различные по сути феномены). Сравнительное изучение коранических текстов с буддийскими, иудейско-христианским и др. в XXI веке пополнилось новыми методами. Интерес к этому богатейшему и ценнейшему пласту мировой литературы и культуры никогда не ослабевал, поэтому к настоящему времени накопился огромный материал, который был обработан, оцифрован, скомплектован, доступен широкому кругу читателей. Это позволило гуманитариям применять междисциплинарный подход к исследованию религиозных источников.

Современный немецкий востоковед Оливер Фрайбергер в своем труде «Сравнение как метод и основной подход в религиоведении»¹⁵ указывает на удивительные параллели во всех областях религиозной и светской жизни общества. Например, «золотое правило» «не делай того другим, чего не желал бы себе» в этике Э. Канта и в контексте религии. Или возложение цветов, дарение букетов, благословения в практике богослужения и во время светских праздников и церемоний, например, дня рождения, свадьбы. Тема Всемирного потопа проходит через религиозную мифологию многих религий мира, она также отразилась в фольклоре (в пословицах народов мира), в изобразительном искусстве. Официальный праздник католической церкви – День всех святых, день поминовения предков (отмечаемый католиками 1 ноября посещением кладбищ, украшением могил венками, цветами, зажжёнными свечами, общим семейным застольем с обрядовым хлебом), молодёжь сочетает с эле-

ментами традиций американского Хэллоуина (Halloween). Стало традицией части американской и европейской молодежи в ночь с 31 октября на 1 ноября белить лицо мелом, наряжаться в саваны, расставлять повсюду светильники, сделанные из тыкв.

Ярким примером плодотворного использования сравнительно-исторического метода являются работы Дж. Фрезера. Он использовал фрагменты Библии, мифов, этнографические исследования для подтверждения собственных религиоведческих гипотез. Правда, его исследования страдали христианоцентризмом, впрочем, как и многие труды раннего религиоведения. Макс Вебер на основании сравнения различных религий (протестантизма, конфуцианства, буддизма и др.) пришел к выводу, что капитализм мог возникнуть впервые только на Западе вследствие распространения здесь протестантизма, «хозяйственная этика» которого, по мнению Вебера, наиболее соответствовала «духу капитализма»¹⁶.

Психологический подход. Психология религии изучает религиозного человека и различные проявления его религиозности: религиозные чувства, веру, сознание, опыт, а также психологические аспекты жизни религиозных общин, исполнения религиозных обрядов, культа и т.д. В начале XX века предпринимались попытки исследования религиозности на физиологическом уровне, были попытки доказать врожденный «религиозный инстинкт» у человека. Но эта теория не утвердилась и осталась в прошлом. Психология религии связана со многими гуманитарными науками и в то же время имеет свою специфику, отличающую ее от собственно психологии и религиоведения. Общая психология изучает в основном процессы, происходящие в психике человека (мышление, воля, эмоции и т.д.). При этом не важно их содержание, от него общая психология абстрагируется. В отличие от нее психология религии изучает содержание человеческих мыслей, направленность чувств, силу его воли и

т.д. Другое отличие состоит в том, что общая психология изучает общие закономерности психики людей, независимо от менталитета, эпохи, места проживания, характера социальных связей и т.д. А психология религии изучает особенности психики верующих как особого социального типа личности.

Американский психолог и философ У. Джемс (1842–1910) критиковал Гегеля за его философский рационализм. Однако сам при этом абсолютизировал религиозный опыт и практику, совмещённую с религиозными чувствами, переживаниями субъекта. Религию Джемс понимал как совокупность чувств, действий и опыта отдельной личности. Непомерно расширяя и абсолютизируя роль индивидуального опыта в религии, он фактически отождествил религию с религиозным опытом. Отчасти с таким подходом можно согласиться. Религиозные чувства и субъективный опыт могут стать основным предметом исследования личностной религиозности различных групп верующих и индивидуальной веры человека. Исследования в области психологии религии особенно актуальны в свете современных проблем профилактики религиозного фанатизма, радикализма, задач по поддержанию обстановки межконфессиональной толерантности и благоприятного психологического климата.

Можно говорить о неоднозначности, о различной степени ценности и роли элементов субъективного фактора, но при этом учитывать, что чрезмерное преувеличение или принижение какого-то одного из них извращает истинную картину структуры и содержания религии, приводит к сомнительным или ложным выводам и оценкам, нарушает объективность научного исследования, уводит от истины. Поэтому системность и объективность в подходе к предмету религии является одним из основополагающих требований к религиоведческому исследованию религии как сложного, многогранного явления жизни человечества.

В психоанализе З. Фрейда широко использовалась и используется в современной психотерапии, драматургии и

др. видах искусства техника очищения души с помощью переживания сильных эмоций – катарсис (греч. katharsis – очищение от греха, преступления). Катарсис помогает избавиться от напряжения и беспокойства путем осознания подавленных идей, желаний и мыслей. Эта техника может применяться при профилактике религиозного фанатизма, радикализма, экстремизма и терроризма.

Социопсихология религии изучает эффективные, гуманные психотерапевтические техники, разработанные различными религиями. Например, практически все религии применяют практику пояснения смысла чего-либо: смысла существования (ислам, христианство), смысла страданий (индуизм, буддизм). Применение этих техник возможно в медицине, в практической психологии, например, для разъяснения человеку, разочарованному в выборе профессии, в друзьях и т.д. «плюсов» его ситуации. Осознание смысла случившегося помогает разочарованному быстрее выйти из депрессии и строить новые планы, больному легче переносить лечение, выздороветь. Религиозный опыт включает в себя религиозный мистический экстаз, который достигается различными способами: система дыхательных упражнений, мантры (священные заклинания ведизма и индуизма, которым приписывается сверхъестественная сила), медитация на священные образы, гипнотическое воздействие личности религиозного наставника.

Поклонение божеству осуществляется в форме разного вида культовых актов: ритуалы, молитвы, танцы, экстатическая речь, воздаяние почестей различным личностям и объектам; безмолвная медитация или молитва, священные церемонии, исполнение религиозной музыки и песнопений. А также индивидуальные культовые акты, например, принятие тех или иных молитвенных поз, ритуальные жесты, молитвы. Во время экстатической молитвы верующий испытывает ощущение полного растворения в боге. Например, молитва суфия ал-Джуйнада: “Едины мы. И мы в одном

одно...Я знаю, Ты чудесен и велик, бежишь во мне по самым тонким жилам”.

Дж. Сегонд и еще целый ряд психологов описывают молитву как «прорыв подсознания», «эмоциональный наплыв». По выражению самих верующих, во время экстатической молитвы они слышат «крик из глубины души», ощущают «духовное потрясение», льют «светлые слезы», чувствуют, как «бегут мурашки по коже», «замирает сердце»¹⁷ и т.п.

Психологические стороны влияния религии на сознание человека и общественное сознание одним из первых начал исследовать философ и психолог У. Джемс (1842–1910) преподаватель Гарвардского университета. Он исследовал и описал в своих трудах многообразные формы религиозного опыта, попытался объяснить религиозные видения как результат влияния на человека сферы бессознательного. Его труд «Многообразие религиозного опыта (The Varieties of Religious Experience)» (1902) остается классикой психологии религии, хотя приведенные в ней примеры были в основном из религиозной жизни протестантского христианства. У. Джемса интересовала проблема соотношения индивидуальной психологии и символов различных религиозных культур и традиций.

Значительных успехов в психологии религии добились представители психоаналитического направления З. Фрейд, К. Юнг и Э. Фромм. Австрийский психиатр и психолог З. Фрейд пытался найти ответ на вопрос о происхождении религии. Принципы психоанализа он распространил также и на религию. В работе «Тотем и табу» (1913) он использует одно из центральных понятий своей теории т.н. Эдипов комплекс. Это бессознательное чувство вины мальчика перед отцом из-за желаний устранить отца ради единения с матерью. Влечение сына к своей матери сочетается с ревностью и соперничеством с отцом за материнские чувства. По мнению Фрейда, Эдипов комплекс возник на

начальной стадии развития человечества, когда люди жили небольшими родовыми группами во главе с отцом. В определенный момент сын свергает отца, мать становится вдовой и появляется запрет на инцест, т.е. половые отношения между близкими родственниками. Так Фрейд объясняет возникновение табу. У первобытных народов запрет налагался на какое-либо действие, слово, предмет. Нарушение табу, по суеверным представлениям, карается сверхъестественными силами. Фрейд считал, что убийство подходящего животного, символизирующего умерщвленного отца, связывает тотемизм с табу. Идею бога ученый выводил из образа отца, а религиозную веру объяснял наивным стремлением верующих искать защиты у высших сил. Стремление древнего человека обрести бессмертие в виде души или иной какой-либо иной форме, его страх перед смертью, перед враждебными силами окружающего мира, побуждал его искать отеческую поддержку могущественных сил, богов. По убеждению верующих, они способны справиться с неразрешимыми проблемами и защитить от мнимых и реальных опасностей¹⁸.

Попытки на практике проверить истинность идей Фрейда безуспешны, так как невозможно однозначно оценить результат эксперимента. В любом случае, фрейдизм позволяет под совершенно новым углом рассматривать религиозный опыт и религиозное поведение.

Эрих Фромм австрийско-американский философ, социолог и психолог продолжал развитие психоаналитической теории религии З. Фрейда и К.Г. Юнга. Под религией он понимал "...любую систему взглядов и действий, которой придерживается какая-то группа людей и которая дает индивиду систему ориентации и объект поклонения". При таком необычайно широком подходе религиозностью становилось любое служение идеалам: богам, вождям, нации, богатству, красоте и т.д. Э. Фромм различает авторитарную и гуманистическую религию. Авторитарность религии идет

ТАҚИ Аxborot resursi markazi

от идеи повиновения внешней могущественной власти, а гуманизм религии идет от обращения религии к человеку.

Швейцарский культуролог К.Г. Юнг, основатель аналитической психологии, автор книги «Психология бессознательного», высоко оценивал роль религии и мифологии. Юнг считал, что духовная сфера реально существует, но ее невозможно объяснить рационально, понять разумом. Согласно Юнгу, наряду с индивидуальным бессознательным имеется и коллективное бессознательное, содержащее «архетипы» (то есть базисные образы, универсальные для всех существовавших и существующих культур). В архетипах Юнг видел источник общечеловеческой символики, в т.ч. мифов и сновидений («Метаморфозы и символы либидо»). По мнению Юнга, религиозный опыт – это прорыв архетипических образов из сферы бессознательного в сознание человека. Лучшие образцы художественного творчества появляются под влиянием коллективного бессознательного на индивидуальное сознание художника, поэта и т.д. Религия может помочь людям, испытывающим потребность в таинственном и символическом. Таким образом, «коллективное бессознательное», по образному выражению Юнга, является «грибницей», то есть общечеловеческим основанием душевной жизни индивидов. Архетипы это изначальные психические образы, прообразы, которые передаются по наследству и которые «закодированы» в общечеловеческой символике снов, религиозных мифов и т.п. Например, универсальным кодом практически для всех культур, в том числе и для религии, является чистый образ матери, ее беззаветная любовь. Английский психолог М. Арджайль в своем труде «Религиозное поведение» дал наиболее последовательный анализ различных психоаналитических теорий.

В психологии религии актуальны вопросы профилактики религиозного фанатизма и радикального поведения верующих, проблемы религиозного экстремизма, терроризма и т.п.

Этический подход изучения религии устанавливает нормы и критерии добра, зла и других категорий морали. Религия осуществляет моральные санкции: наказывает, осуждает за грехи или, наоборот, поощряет за добродетель, обещает место в раю, достижение нирваны и т.п. Высокой моральной направленностью отличаются хадисы, суфийская литература, религиозная философия ислама. Примером для подражания мусульман считается жизнь пророка Мухаммада, его сподвижников, авторитетных теологов, некоторых суфийских шейхов.

Согласно немецкому философу И. Канту, религия является познанием обязанностей человека в виде божественных заповедей. Он различает моральное и формальное богослужение. В первом виде верующий уделяет основное внимание искренности, эмоциональной глубине, моральной стороне обращения к богу. Во втором виде упор делается на внешнюю его сторону, формальное совершение богослужения.

С. Рейнак считал, что религия появилась как совокупность нравственных чувств, сводимых к высшей нравственной категории совести. Она-то и совершает нравственную регуляцию поведения человека.

Американский антрополог Клиффорд Гирц считал, что религия содержит символы духовной культуры. Вслед за М. Вебером Гирц сравнивал человека с животным, вплетенным в сеть значений, которую он сам же и прядет. Он также рассматривает религиозный ритуал, миф и иные явления культуры как систему символов. Задача исследователя состоит в том, чтобы найти, понять и истолковать ключевые слова-символы, которые имеются в каждой культуре¹⁹.

Ярким примером *антропологического* и натуралистического подхода к объяснению возникновения религии является философия Л. Фейербаха, который отличительными признаками человека считает не душу, а разум, волю и

сердце (чувства). Познание Бога по Фейербаху – это самопознание человека. В идейном плане его концепция близка философии суфизма, в котором именно сердце человека является источником божественного. Познавая свою суть путем специальной религиозной практики, суфий познает истину (haqq).

В основу *феноменологического подхода* толкования религии легло учение немецкого философа Эдмунда Гуссерля (1859-1938). Феноменология наука, изучающая феномены (от греч. φαινόμενον являющееся) было одним из главных направлений в философии XX века. Как философское понятие феномен означает явление, данное нам в опыте, чувственном познании. Таким образом, в философии феномен это явление или сумма признаков предмета, доступных нашим восприятиям и познанию. Феномен принципиально отличается от «ноумена» – объекта чистой мысли, которую невозможно познать из опыта. По определению немецкого философа И. Канта ноумен – это «вещь в себе», сущность вещи. Феноменология религии предписывает отвлекаться, абстрагироваться от эмпирического содержания религиозного опыта с целью выявления его сущностных типов. При этом разница между психологическим и феноменологическим подходом в том, что психология религии рассматривает факты в пространстве и времени, а феноменология религии исследует вневременной план.

Немецкий теолог, феноменолог Рудольф Отто (1869–1937) был последователем идей Э. Гуссерля и Д. Шлеймахера. В своей книге «Священное» (1917) Отто защищал право религии на собственное мировоззрение, которое отличается от материализма, укоренившегося в гуманитарных науках Германии в XX веке. Будучи протестантом, Отто критиковал конфессиональное христианство, при этом высоко ценил многие религии, с которыми он знакомился во время многочисленных путешествий, особенно дзэн-буддизм и индуизм.

Другим влиятельным феноменологом религии XX века был Герард ван дер Леу (1890–1950). В своем труде «Феноменология религии (1933) ван дер Леу описывает принципы классификации религии, виды таинств, типы святых, категории религиозного опыта и т.д. Уделяя основное внимание изучению внутренних структур религиозных феноменов, он упускал из виду исторический аспект, за что его работы нередко критиковали. Феноменология религии стремится объективно описывать факты, не давая им оценки.

Исследования в области религиозной культуры общества привели к появлению *антропологии религии*. Она изучает религиозные верования человека, социально-религиозные отношения, религиозную практику человека в контексте появления и развития религии как сферы духовной культуры. Одним из наиболее авторитетных исследователей в области антропологии религии является английский этнолог Э. Тейлор.

Методика изучения и преподавания религиоведения направлена на решение соответствующих исследовательских и педагогических задач. Методика преподавания религиоведения решает практические задачи: формирование у учащихся первоначальных навыков педагогической, воспитательной и научно-исследовательской деятельности. Например, изучает методы преподавания религиоведения, формы обучения, дидактические приемы, направленные на формирование педагогических навыков студентов и совершенствование педагогического мастерства преподавателей. А также воспитательные цели, выявление в религии ее моральных норм, нравственных наставлений, осуждение негативных эмоций и поступков, проявлений религиозного фанатизма и т.п.

Применение метода наблюдения в социопсихологии религии. Наблюдение в социологии религии включает в себя практически все методы социологии: опрос, анкетирование, социальный эксперимент. Важная особенность социо-

логического наблюдения состоит в том, что объектом наблюдения являются люди, которые по-разному социально активны, у них индивидуальное сознание, психика, цели, ценностные ориентации, характер, эмоции, т.е. качества, которые могут повлиять на их поведение: нежелание быть наблюдаемыми, стремление выглядеть в лучшем свете и т.д. Это значительно снижает объективность получаемой информации.

Особенно это заметно, когда цели социолога и наблюдаемых лиц различны, и в этом случае наблюдение начинает превращаться либо в борьбу, либо в манипуляции исследователя, который маскирует свои действия. Другая особенность метода социологического наблюдения заключается в том, что исследователь также обладает человеческими качествами: он сопереживает наблюдаемому лицу, испытывает различные чувства, эмоции и желание помочь обследуемым, а иногда и корректировать результаты наблюдения. Объективность социологического исследования состоит не в том, чтобы исключить личностные отношения, а в том, чтобы не подменять ими критерии научного исследования.

Преимущества метода социологического наблюдения: непосредственность восприятия, возможность фиксировать конкретные ситуации, факты, детали, обстоятельства. А также возможность учитывать конкретное поведение групп реальных людей. Недостатки метода наблюдения обусловлены, прежде всего, наличием активности социального объекта и субъекта, что может привести к необъективности результата. Кроме того, наблюдение требует больших затрат времени, а также высокой квалификации социолога и финансовых ресурсов: затраты на подготовку наблюдения, инструктаж и др. Например, на 100 часов наблюдения приходится 200 часов записи и около 300 часов для составления отчета об итогах наблюдения.

Наиболее эффективно и часто наблюдение использует в антропологии религии. Антропологи наблюдают образ

жизни, обычаи, нравы и традиции верующих их отношения с государством, светским обществом, правом, взаимодействии с другими религиозными конфессиями. Научное социологическое наблюдение отличается планомерностью, системностью, обязательной последующей проверкой результатов, разнообразием видов.

Определенные виды социологического исследования служат различным целям. Например, неконтролируемое наблюдение чаще всего направлено на реальные жизненные ситуации в целях их описания. Этот вид наблюдения проводится без жесткого плана и носит поисковый характер. Он позволяет лишь выявить проблему, которую впоследствии можно наблюдать при помощи контролируемого наблюдения. В этом случае увеличивается количество наблюдателей, проводится серия наблюдений, процесс детально планируется и т.д. Включенное «наблюдение изнутри». При этом наблюдатель внедряется в группу, которую он наблюдает. Этот метод требует высокой квалификации исследователя и даже жертв, так как приходится разделять образ жизни, ценности исследуемой группы. Может настать момент, когда исследователь перестанет различать грань между собой и группой, потеряет объективность.

Американский социолог Дж. Андерсен в ходе продолжительных включенных наблюдений за жизнью бродяг зафиксировал уникальные особенности их образа жизни, даже попытался оправдать стандарты их образа жизни, поскольку испытывал эмпатию в отношении их.

Э. Франке и В. Маске описали метод включенного социологического наблюдения на примере молодежного зарегистрированного общества «Мусульманская молодежь в Германии»²⁰. Оно включает в себя непосредственное наблюдение за поведением членов общества, за их высказываниями, невербальными реакциями, социальными ролями, в том числе за манерой одеваться, символами и обычаями. В отличие от «наивного», бытового наблюдения в научном

наблюдении внимание уделяется систематичности, учету контекста действий, соотношению индивидуального и социального в поведении наблюдаемых. Такая форма сбора данных способствует глубокому пониманию повседневных событий «Мусульманской молодежи Германии», их ценностей и интересов в социальном контексте.

Включенное наблюдение может быть структурированным и неструктурированным, которые отличаются друг от друга по типу процесса или по степени стандартизации исследования. Систематическое наблюдение предполагает стандартизированную схему с предварительно установленными критериями мониторинга на основе рабочей гипотезы. В случае неструктурированного наблюдения, наоборот, имеет место скорее спонтанный интерес к наблюдателю. В этом случае преимуществом является высокая степень управляемости, возможность для применения новых идей.

К формальным требованиям к фиксации результатов наблюдения относятся ответы на следующие вопросы: когда и как результаты наблюдения должны храниться и что является в них главным? Рекомендуется по возвращении домой по возможности сразу начать записывать, так как «памяти» диктофона может не хватить. Или же составить протокол по памяти. Делать записи или пометки во время наблюдения не рекомендуется, так как это вызывает подозрение наблюдаемых. За исключением членов религиозных групп, которые почти всегда готовы прийти на помощь.

В социологии и психологии религии часто используется метод самонаблюдения (интроспекция) исследование собственного психического религиозного опыта. Исследователь, применяющий неструктурированное наблюдение, не определяет заранее, какие именно элементы изучаемого процесса он будет наблюдать. Он наблюдает за объектом в целом, выясняет его элементы, проблемы и т.д. Затем, когда намечаются рабочие гипотезы, исследователь начина-

ет структурированное наблюдение, в котором изначально четко определен объект наблюдения.

Полевое наблюдение исследует реальные жизненные ситуации, а лабораторное наблюдение ориентировано на специально созданные условия. Первый вид наблюдения осуществляется при изучении объекта в естественных условиях и используется при социологической разведке, а второй – позволяет обнаружить качества обследуемых, не проявляющиеся в реальной жизни, и фиксируемые лишь при экспериментальных исследованиях.

При открытом наблюдении исследуемый знает о том, что его наблюдают. Это может привести к элементам субъективности результата. Поэтому для достоверности требуются повторные наблюдения со стороны различных наблюдателей, а также учет времени адаптации обследуемых к наблюдателю. Такое наблюдение применяется на разведывательных фазах исследования. Скрытое наблюдение (инкогнито) отличается от включенного тем, что социолог, находясь в исследуемой группе, наблюдает со стороны (он замаскирован) и не оказывает влияния на ход событий. В зарубежной социологии такую позицию наблюдателя называют «замаскироваться под фонарный столб». Когда человеку нет дела до чего-либо, то говорят, что ему «до фонаря; до лампочки». Результаты наблюдений в этом случае носят более естественный характер, так как их проводят люди с привычными социальными ролями, случайный посетитель, практикант, командировочный, бармен и т.д.

Эксперимент (от лат. experimentum – проба, опыт) метод познания, при помощи которого в контролируемых и управляемых условиях исследуются явления действительности. В отличие от наблюдателя экспериментатор активно воздействует на изучаемую группу людей, семью и т.д. Эксперимент, метод исследования возник в естествознании нового времени. Философское осмысление эксперимент по-

лучил в трудах Ф. Бэкона, разработавшего первую его классификацию. С 20-х гг. XX в. развиваются социальные эксперименты. Они способствуют внедрению в жизнь новых форм социальной организации и оптимизации управления. Поэтому социальный эксперимент, выполняя познавательную функцию, относится к сфере управления обществом. Объект социального эксперимента, в роли которого выступает определённая группа людей, является одним из участников эксперимента, с интересами которого необходимо считаться, а сам исследователь оказывается включенным в изучаемую им ситуацию. Содержание и процедуры социальных экспериментов требуют соблюдения правовых и моральных норм общества.

В современной социально-гуманитарной науке широко используется мысленный эксперимент, то есть система мыслительных процедур, проводимых над идеализированными объектами. Например, сравнение - познавательная операция, выявляющая сходства и различия между разными объектами или стадиями развития одного объекта, акт мышления, посредством которого классифицируется, упорядочивается и оценивается содержание бытия и познания. Сравнение состоит в попарном сопоставлении объектов с целью выявления их отношений; при этом существенны условия, или основания сравнения. Сравнение имеет смысл только в совокупности «однородных» предметов, образующих класс. Простейший важнейший тип отношений, выявляемых путём сравнения, это отношения тождества, равенства и различия.

Описание познавательная операция, направленная на фиксирование результатов наблюдения или эксперимента с помощью соответствующей системы обозначения, принятой в той или иной науке.

К методам теоретического познания относится формализация отображения содержания рассуждений, доказательств, процедуры классификации в формализованном

языке, то есть в знаково-символической форме. Формализованный язык, его знаки и символы позволяют избежать многозначности естественного языка.

Аксиоматический метод один из методов приращения уже добытого знания. В основу кладется аксиома и общепризнанные постулаты, а затем из нее логическим путем выводятся доказательства. Аксиоматический метод широко применяется в теологии, основу которой составляют догматы и аксиомы. По мнению Луи де Бройля, аксиоматический метод эффективен при классификации и методике преподавания, но методом добычи нового знания он не является.

Дедукция способ рассуждения от общих положений к частным; логическое умозаключение от общего к частному. Дедуктивный метод основан на дедуктивной взаимосвязи гипотез. На их основе делается логическое умозаключение, которое лишь предполагается. Таким образом, заключение на основе дедуктивного метода носит вероятностный характер. В этом случае гипотеза либо подтверждается экспериментально, либо опровергается. Индукция способ рассуждения от единичного (например, чувственный религиозный опыт, конкретный факт) к общему (их обобщение в абстрактных выводах). Анализ мысленное (реальное) разделение объекта исследования на составные части. Синтез это их органическое (не механическое) объединение. В результате синтеза получается новое качественное образование, а не примитивная сумма составляющих элементов. Абстрагирование мысленное отвлечение от определенных свойств и отношений изучаемого явления, а также выделение существенных, общих свойств. Обобщение выявление общих свойств и признаков предмета. Обобщение тесно связано с абстрагированием.

Системный подход совокупность общенаучных методологических принципов, в основе которых лежит требова-

ние рассмотрения объектов как систем. Следующие условия относятся:

- выявляется зависимость каждого элемента от его места и функции в системе. При этом свойства целого не равны сумме свойств его элементов;
- выявляется связь между поведением системы и свойствами ее элементов, свойствами ее структуры;
- выявляется характер иерархичности данной системы;
- рассмотрение системы как динамично развивающейся целостности.

Для религиозного общества, как и для любой социальной системы, характерна самоорганизация. То есть, связи между ее элементами имеют не жесткий характер, как в механизме, а динамичный, как в живом организме, коллективе. Общенаучная теория самоорганизации, направленная на поиск природных, социальных, познавательных законов называется синергетикой.

Структурно-функциональный метод часто рассматривают как разновидность системного подхода. Он направлен на выявление в целостной системе ее структуры, то есть совокупности устойчивых взаимоотношений и связей между ее элементами и их роли (функции) относительно друг друга.

Вероятностно-статистические методы основаны на учете действия множества случайных факторов, которым свойственна частая повторяемость. Данные методы связаны с теорией вероятности и широко используются в социологии и в психологии религии для прогнозирования вероятности развития или эскалации религиозного конфликта, вероятности совершения террористического акта или усиление деятельности религиозных экстремистов. Вероятность степень возможности некоторого события, явления при определенных условиях. В количественном отношении он измеряется от нуля (невозможность) до единицы (действительность). Прогнозы в статистических законах носят

вероятностный характер, который обусловлен действием множества факторов.

К специфическим методам, средствам и операциям относятся: идеографический метод – описание индивидуальных особенностей единичных исторических фактов и событий; анализ документов – качественный и количественный контент-анализ содержания текстов и других носителей информации, анализ социометрических данных, а также компьютерный контент-анализ и обрабатываемое компьютером интервью; биографический метод использует личные документы (переписку, дневники, автобиографии и др.) для описания типичной структуры жизненного пути и особенностей коллективной биографии отдельных поколений; опросы: устное интервью, письменное анкетирование; проективный метод, широко применяемый в психологии религии. Это способ опосредствованного изучения личностных особенностей человека по результатам его деятельности; тестирование способ проверки личностных характеристик, уровня интеллекта (IQ), профессиональных навыков, внимания, (тесты достижений) с помощью тестов. При работе с тестами важно соблюдать моральные нормы и принципы этики, так как некомпетентная расшифровка теста или разглашение конфиденциального заключения может иметь негативные последствия; игровые методы, применение деловых игр эффективно при выработке решений (моральный выбор, управленческое решение и т.д.). При проигрывании психологической драмы участник игры «исполняет» индивидуальную ситуацию, а в социальной драме – соответственно, групповую ситуацию; case study – учебный пример, изучение конкретного случая. Разбор конкретных примеров – лучший способ научиться чему-либо на опыте других людей, с учетом их ошибок и достижений. Case study – метод обучения, при котором обучающийся должен проанализировать предлагаемые ему конкретные ситуации (в религиозной общине, в мировоззренческой дискуссии, си-

туации выбора и т.д.) и предложить возможные варианты разрешения этих ситуаций. Метод case study помогает углубленному изучению одного или нескольких типичных случаев, иллюстрирующих проблему.

В современной методологии религиоведения наметились следующие тенденции: усиление междисциплинарного подхода; осознание необходимости изучения религий в условиях глобализации с учетом интегративных процессов, происходящих в мире; использование в религиоведении методов синергетики; повышение интереса к уточнению терминологии религиоведения, ее стандартизации; повышения интереса к нетрадиционным средствам и методам исследования, особенно в феноменологии религии; нарратологическое исследование религиозных источников, биографий религиозных деятелей, пророков, священных книг; повышение интереса к проблеме относительности времени в религиях мира (цикличное время в индуизме, буддизме; линейность, бесконечность времени в иудаизме, христианстве, исламе и др.); сближение методов естественных и социальных наук (применение математических средств к изучению религиозных фактов при помощи социометрических методов). Эти методы эффективно используются в социологии и психологии религии при изучении поведения верующих в малых религиозных группах и межличностных отношений в них.

Помимо перечисленных выше общенаучных методов, освоенных религиоведением, издавна выделяются теологический и атеистический подходы. Теологический подход это в основном путь не критичного исследования религии. В его основе лежит религиозная вера, которая не требует доказательств. Образно говоря, теология занимается аксиомами веры, а религиоведение – теоремами разума. Основная цель религиозного подхода поиск доказательства истинности религиозных догматов. Этим занимается апологетика специальный раздел теологии. Философия рели-

гии, религиозные учения, тексты, символы и др. оказали влияние на теологическое изучение религии. Теология не только исследует религию, но и занимается защитой веры от атеистов и других религиозных конфессий, а также сект и течений внутри своей религии.

Атеистический подход, чаще всего – это критический анализ религии, отрицание акта творения мира, наличия творца, противопоставление знания вере, неприятие идеи бессмертия и небесного рая, перерождения, nirваны и т.п., и т.д. Таким образом, религиоведение и теология имеют общий предмет изучения, то есть, религию, но принципиально разные подходы к ее толкованию и методологию. В связи этим актуален вопрос об уважении границ светскости и религиозности в обществе²¹. Эффективным в данном случае является использование принципа методологической нейтральности, беспристрастности при изучении и преподавании религии.

Процесс возрождения духовных и культурных ценностей в независимом Узбекистане, прежде всего, религиозных ценностей ислама, стимулировал интерес к изучению различных аспектов ислама. В становлении научных школ современного отечественного религиоведения с 1992 по 2016гг. прослеживались три этапа, а в 2017 году начался четвертый, динамично развивающийся этап становления религиоведения в Узбекистане. Он совпадает с периодом, который именуется Третьим Ренессансом в истории Узбекистана. Каждый из них связан с важными историческими событиями²².

I. 1992–1998 годы. Обретение нашей страной государственной независимости (1991) и связанные с этим историческим событием структурные преобразования во всех сферах социально-политической жизни. Например, образование в 1992 г. Комитета по делам религий, осуществление им экспертизы текстов с религиозным содержанием,

принятие Закона РУз. «О свободе совести и религиозных организаций» и последующая его новая редакция в 1998 г., разработка Государственного стандарта специальности «Религиоведение».

На начальном этапе развития религиоведения большую часть исследований религии осуществляли философы. Их исследования составляли 48% всех защищенных по теме религии диссертаций. А также защищались филологи по специальностям филология народов Азии и Африки, узбекская, русская – 24%, историки – 20%, правоведы – 8%. Динамику роста исследований религии в период с 1992 по 2018 годы см.: приложение №1.

В крупнейших вузах страны открылись кафедры религиоведения. Но дефицит квалифицированных кадров и согласованного мнения в академических кругах по поводу предмета, цели и задач религиоведения отрицательно сказывался на качестве изучения и преподавания религиоведения. И все же, даже в таких условиях появлялись достаточно интересные исследования по философии религии и свободомыслия, по социологии религии, истории ислама. Это научные труды А. Абдумамедова, Х. Караматова, А. Хасанова, Б. Бабаджанова, А. Муминова и других исследователей религии.

На первом этапе также были заложены методологические основы изучения возрождающихся ценностей ислама. В своей диссертации по философии П. Абдуллаханов первым обратился к методологическому аспекту исследований ислама в системе культуры среднеазиатских народов (1992). Ярким примером междисциплинарных исследований этого периода является докторская диссертация по филологии Х. Караматова, посвященная историко-литературному анализу Коранических мотивов в узбекской литературе. Она защищена на стыке двух специальностей: 10.01.03 – Узбекская литература и 10.01.06 – Литература народов Азии и Африки (1993). Возрождение религиозных ценно-

стей ислама в 90-х годах и активная деятельность Центра духовности и просветительства активировали интерес к вопросам связи ислама с национальным самосознанием, духовностью, Гражданским и Семейным кодексом Узбекистана. Работы по истории религии этого периода отличает широкий спектр – это исследования по исламскому праву, исламской экономике, шариату. Вопросам гражданского права и социальной значимости семейного права по шариату была посвящена диссертация по философии С. Турсуновой. К солидным, научно обоснованным исследованиям авторитетных ученых-востоковедов относится докторская диссертация А.А. Хасанова. Она является ярким примером междисциплинарного подхода к изучению ислама. В ней исследуется процесс зарождения раннего ислама, предпосылки вероучения, вопросы взаимоотношения арабийских племен с народами, исповедующими разные религии, в данном случае иудаизм, проблемы изучения этого периода и др. аспекты раннего ислама. Результаты исследований по социологии религии, сравнительному религиоведению, историографии, методологии религиоведения позволили значительно расширить возможности исследования этой темы.

Б.М. Бабаджанов исследовал широкий круг вопросов социологии религии, прежде всего взаимоотношение религии и власти. Его кандидатская диссертация на тему политической деятельности суфийских шейхов Накшбандийа в Мавераннахре первой половины XVI в. (1996) дала направление для исследований многочисленных последователей диссертанта. Например, Х. Юлдашходжаев определил роль Мусохона Дахбидий в формировании тариката Накшбандийа-Мужаддийа (2008). И. Усмонов исследовал труд Ал-Хакима ат-Термизий «Наводир ал-усул», определил его значение для последующего изучения хадисов и суфизма. (2006).

В изучении истории Узбекистана в период XIX–XX вв.

наблюдался интерес к социально-политическому и культурно-просветительскому аспекту изучения религии. В 1996 г. Э. Козоков защитил диссертацию, посвященную политике Хорезмской республики к исламу и ее священнослужителям в 1920–1924 гг. Б.М. Расулов исследовал историю мусульманских мектебов и медресе в Узбекистане в конце XIX – начале 20-х годов XX в.

Новое время в начале 90-х годов ставило перед религиоведением Узбекистана новые проблемы и пути их решения. Необходимость подготовки высококвалифицированных специалистов – бакалавров и магистров, глубоко освоивших основы, направления, научно-исследовательские принципы религиоведения, историю и философию исламской религии, вопросы, связанные с их местом в жизни и развитии общества, современные науки и способных решать теоретические и практические задачи, стоящие перед государственными и общественными организациями, религиозными учреждениями привела к идее создания головного профилирующего вуза. Он был создан по Указу Первого Президента Узбекистана 7 апреля 1999 г. – Ташкентский исламский университет при Кабинете Министров Республики Узбекистан²³.

II. 1999–2006 годы. Образование Ташкентского исламского университета дало мощный импульс к развитию религиоведения. Для системы непрерывного образования, а также широкой общественности началось создание и издание научно-популярных произведений, учебников, учебных программ и пособий по религиоведению, в частности, по учению и философии ислама; началось сотрудничество с ведущими учебными и научными центрами зарубежных стран, привлечение из-за рубежа опытных специалистов – преподавателей этой области. Частично эту задачу выполняла кафедра UNESCO по сравнительному изучению религий мира, открытая в 2000 году. Под руководством первого

заведующего кафедрой проф. А. А. Хасанова составлялись и обновлялись учебные программы и образовательные стандарты религиоведческих дисциплин, расширялся круг предметов, изучающих религию, проводились международные форумы. Под руководством следующего заведующего Д. Рахимжонова кафедра UNESCO прочно укрепляет связи и эффективно сотрудничает с Научно-исследовательским центром исламоведения, Исламским институтом (Олий Махад). В итоге публикуются учебно-методические материалы и доклады на ежегодных конференциях ТИУ, организованных кафедрой UNESCO дважды в год по истории ислама и исламскому источниковедению, по философии ислама, исламскому праву, хадисологии, духовно-просветительским основам борьбы против религиозного экстремизма и терроризма. Традиционно одна конференция приурочивается Международному дню толерантности – 16 ноября. Другая Республиканская конференция посвящается актуальным вопросам методологии религиоведения.

Отличительной особенностью большинства этих работ является гармоничное сочетание религиозного и научного подхода, сходство методических приемов, обращение к эпохе Средневековья, а также к общей тематике исследования источников ханафитского мазхаба, хадисов и тарикатов суфизма. Это позволяет констатировать появление в первом десятилетии 2000-х годов научной Школы истории и источниковедения ислама, исламского права (фикх).

III. 2007–2016 годы. В этот период наметился процесс модернизации и либерализации всех сфер жизни общества, отчасти он отразился и на развитии религиоведения. Дефицит учебного материала по религиоведению и квалифицированных кадров в этой сфере проявился в низком качестве диссертационных работ, особенно среди тех исследователей ислама, которые не владеют арабским языком. Небольшое увеличение количества диссертаций в сфере религио-

ведения компенсируется их качеством: возрос и расширился круг исследуемых теоретических вопросов и актуальных практических задач. Во-первых, было продолжено исследование теоретических вопросов и практических задач толерантности в условиях многоконфессиональности приоритетного направления кафедры религиоведения «UNESCO по сравнительному изучению религий мира». Это направление было начато ее первым заведующим проф. А.А. Хасановым ТИУ и продолжено в диссертациях З.М. Хуснидинова (Проблемы и факторы укрепления в Узбекистане религиозной толерантности); Э.Ф. Ибрагимова (Деятельность христианских конфессий в Узбекистане и их традиции формирования религиозной толерантности); М.И. Хашимова (Тенденции религиозной толерантности в деятельности UNESCO (на примере Республики Узбекистан); М.Т. Вахидовой (Толерантность как фактор социально-нравственного совершенствования). В этот период были проведены солидные исследования философских вопросов и социопсихологических аспектов религии. К.С. Камиллов в 2011 году в своей диссертации подвел своего рода итог 20-летнего развития религиозной сферы в Узбекистане, выявил особенности ее развития. А.К. Каримов в 2012 г. в кандидатской диссертации обратился к историческим корням религиозного фанатизма, его современным формам и основам борьбы против него. Все эти исследования связывает единый подход к трактовке роли и места религии в духовной жизни общества, утверждается необходимость комплексного и объективного изучения религии. В 2015-2016 годах были опубликованы учебные материалы по религиоведению нового формата: «Основы религиоведения»²⁴, «Источники религий мира»²⁵, «Методика преподавания религиоведения»²⁶. Все это свидетельствует о том, что в первом десятилетии 2000-х годов в Узбекистане сформировалась национальная Школа религиоведения.

IV этап начался с 2017 года. По распоряжению Президента Узбекистана Шавката Мирзиёева начаты масштабные мероприятия, направленные на создание нового формата учебников и учебных программ по предмету «Религиоведение» для всех уровней системы образования; укомплектование образовательных учреждений преподавателями по данному предмету; организацию курсов переподготовки и повышения квалификации, периодических семинаров для преподавателей религиоведения; формирование у молодежи идеологического иммунитета. В Узбекистане в соответствии с международной практикой ряда зарубежных стран началась разработка и усовершенствование государственных требований к послевузовскому образованию, требований к содержанию и качеству диссертационных работ на соискание ученых степеней доктора философии (PhD) и доктора наук (Doctor of Science); совершенствование действующего порядка признания и нострификации (установления эквивалентности) документов об ученых степенях, выданных в зарубежных странах. Студенты стипендиаты государственных стипендий Президента Республики Узбекистан в течение двух лет после окончания учебы сохраняют за собой право на направление за рубеж для продолжения учебы в магистратуре (для стипендиатов-бакалавров)²⁷. В соответствии с постановлением Президента Республики Узбекистан от 17 февраля 2017 года «О мерах по дальнейшему совершенствованию деятельности Академии наук, организации, управления и финансирования научно-исследовательской деятельности» и Постановлением Кабинета Министров Республики Узбекистан от 19 мая 2017 года «О реализации мер по совершенствованию организации, управления и финансирования научно-исследовательской деятельности» было образовано Агентство по науке и технологиям Республики Узбекистан²⁸.

Приоритетные направления развития социальной сфе-

ры Стратегии действий по развитию Узбекистана в 2017–2021 годах также нацеливают на совершенствование сферы непрерывного образования, повышение возможности предоставления качественных образовательных услуг. Решение вышеназванных задач, в свою очередь, способствует обеспечению социальной стабильности, религиозной толерантности, информационной безопасности. Создание Международной исламской академии в Узбекистане, а также Центра исламской цивилизации при Кабинете Министров Республики Узбекистан с крупнейшей в Центральной Азии библиотекой и архивом рукописей, литографий, исторических документов стало важным фактором роста научных исследований в области исламского источниковедения, науки, культуры, искусства. Реализация этих мер, направленных на совершенствование области религиоведения, привела к увеличению научных исследований в области религиоведения. В частности, в 2017–2018 годах было защищено 28 диссертаций по специальности религиоведение и исламоведение. На этом этапе усилилась тенденция исследования религий мира с применением междисциплинарного подхода, особенно со стороны филологов, педагогов и философов. Основная цель этих исследований – изучить уникальное наследие религии, раскрыть ее ценности, идея противопоставления просвещения невежеству, воспитание молодежи в духе религиозной толерантности. Например, У.Р. Кушаев в докторской диссертации изучал идею толерантности в мировых религиях (2017). В научной работе педагога Г.В. Избуллаева, изучавшего творчество Джалалиддина Руми, даются научные рекомендации по формированию духовно-нравственного воспитания молодежи. Он раскрывает такие понятия суфийской философии, как «вера, убежденность», «толерантность», «сильная воля», «совесть», «прекрасный нрав» (2018). Психолог А.Г. Айрапетова в своей диссертации составила психологический

портрет человека с искаженными религиозными представлениями, переполненного религиозным фанатизмом и идеями экстремизма. По ее мнению, для таких молодых людей характерна низкая религиозная грамотность, крайняя жестокость, тревожность, разочарованность (фрустрация), демонстративное поведение (2017). Диссертация Б.Б. Мамадиева выполнена в рамках планов исследований «Сравнительный анализ и современное идеологическое значение текстов Акиды (теология) в соответствии с принципами Ахл ас-Сунны» и «Социальная реабилитация лиц, попавших под влияние идеологии экстремизма в условиях глобализации». Д.У. Каландарова в диссертации по религиоведению обратилась к религиозному фактору и его роли в формировании социальной идентичности в информационном обществе.

Политика распространения духовного наследия нашей национальной культуры стимулирует исследования в области истории, теории и практики перевода религиозных источников на иностранные языки. В связи с этим был проведен ряд научных исследований. Например, в диссертации О.В. Махмудов изучал переводы Толедской школы трудов ученых Центральной Азии: аль-Фараби, аль-Фергани, Ибн Сины и других мыслителей в Европе XII-XIII веков. Диссертант раскрыл методологические особенности схем перевода: «арабский → кастильский → латинский», «арабский → иврит», «арабский → латинский», «арабский → латинский», «кастильский → латинский». В исследовании была раскрыта роль научного наследия центральноазиатских ученых в возникновении эпохи Возрождения в европейских странах, подчеркнута важность работ Толедской школы.

В последние годы междисциплинарные исследования религиозных источников применяются также в прикладной и компьютерной лингвистике. Ш.М. Султонова, например, исследовала лингвистические и культурные особен-

ности категории времени в сакральных текстах (2018). В своей докторской диссертации Г.У. Туйчиева изучала систему стихосложения аруз и ее эволюцию в исламской поэзии (2018). Новые направления появились в изучении суфизма, стали известны новые биографии шейхов. Например, Ш.Ю. Шакирова изучала литературное наследие, религиозные взгляды и уникальное наследие Бабаджана Саноя – представителя Хорезмской школы тасаввуфа. В своих исследованиях К.Р. Рагимов на примере исследования работы Мустамли Бухари «Шарх ат-Тарруф» определил ее влияние на суфийскую литературу в XI-XV веках. В диссертации М.А. Маматова исследуется историко-философская сущность учения тасаввуф, его роль в развитии исламской культуры и цивилизации, идей, направленных на формирование нравственных качеств. По мнению ученых и педагогов, позитивный опыт суфизма все еще может быть полезен в настоящее время.

Таким образом, сформировавшиеся к настоящему времени в науке Узбекистана школы религиоведения, источниковедения ислама и фикха внесли солидный вклад в изучение религии в Узбекистане. Перед ними стоят серьезные задачи по совершенствованию религиоведения, намеченные в правительственных решениях. Изучение религии в стране стоит на пороге нового исторического этапа. Его цель и задачи сформулированы с учетом позитивного предшествовавшего опыта и исправления просчетов. Междисциплинарные исследования, теоретические знания, практические рекомендации религиозных деятелей и ученых социально-гуманитарных наук еще более укрепляют научный потенциал Узбекистана.

Руководство нашей страны и общественность во многом способствуют этому процессу, уделяет особое внимание глубокому изучению и преподаванию религиоведения. Эта тенденция заметно возросла на этапе, начавшемся в 2017

году. По инициативе президента Узбекистана был создан Международный исследовательский центр Имама Бухари, Международный исследовательский центр Имама Термизи, Центр исламской цивилизации в Узбекистане, Международная исламская академия Узбекистана, а также Научно-исследовательский центр Имама Матуриди (2020).

В апреле 2018 года были приняты меры по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы. В Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан создан информационно-аналитический центр по изучению религиозных и социальных процессов с целью проведения углубленного анализа религиозной литературы, материалов Интернета и средств массовой информации, разработки рекомендаций по раннему выявлению и устранению факторов, которые могут негативно влиять на стабильность религиозной ситуации и социальной среды.

Комитетом по делам религий организуются зарубежные туры общественных и религиозных организаций, способствующие межконфессиональному сотрудничеству и толерантности в республике. Дипломатические миссии Узбекистана обеспечиваются материалом для освещения в средствах массовой информации о текущей работе по предотвращению экстремизма и терроризма, укреплению межрелигиозного согласия и толерантности в нашей стране. Организуются курсы и мастер-классы с привлечением международных экспертов по обучению и практической подготовке работников предприятий, производящих продукцию стандарта «Halal» и стандартов других религий. Веб-сайты правительственных, общественных и религиозных организаций, социальных сетей освещают положительный опыт деятельности, направленный на обеспечение свободы совести и религиозной толерантности.

Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан является уполномоченным госу-

дарственным органом, ответственным за обеспечение реализации единой государственной политики по делам религии. Его основными задачами являются: практическая реализация принципа светского государства Республики Узбекистан, защита гарантий свободы совести граждан; предотвращение действий, направленных на распространение идей религиозного фанатизма и экстремизма, разжигание ненависти между различными религиями²⁹ и др.

Основными задачами Центра исламской цивилизации в Узбекистане является "иницирование научных исследований наследия таких ученых и мыслителей, как Мухаммад Хорезми, Ахмад Фергани, Абу Наср Фараби, Абу Райхан Бируни, Абу Али Ибн Сино, Махмуд Замахшари, Мирзо Улугбек, Али Кушчи, оставивших неизгладимый след в истории мировой науки; раскрыть роль и значение их наследия в истории и в развитии современной цивилизации, а также гуманистический характер произведений классической литературы и искусства таких выдающихся представителей классической литературы и искусства, как Алишер Навои, Захириддин Мухаммад Бабур, Камолиддин Бехзод, Махмуд Музахиб; научные исследования в Центре проводить с широким привлечением местных и зарубежных экспертов, об их результатах информировать нашу страну и мировое сообщество. С целью эффективного поддержания актуального в настоящее время межрелигиозного и межкультурного диалога наладить тесное сотрудничество Центра исламской цивилизации в Узбекистане с престижными международными научными учреждениями и организациями, в частности, с UNESCO, ICESCO"³⁰.

Международная исламская академия Узбекистана является ведущим образовательным и научно-исследовательским учреждением Комитета по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан и Управления мусульман Узбекистана, специализирующимся на обучении

светским и религиозным знаниям, подготовке квалифицированных кадров по толкованию Корана, исламской экономике и финансам, исламскому праву, религиозным догмам, суфизму, хадисам, международным отношениям, иностранным языкам (арабский, иранский, английский, русский, урду, турецкий и другие), другим востребованным на международном уровне отраслям, по организации системы непрерывного среднего специального, высшего, послевузовского образования и повышения квалификации, глубокого изучения и сохранения научного наследия; осуществляет учебно-методическое и учебно-нормативное обеспечение, координацию деятельности всех исламских образовательных учреждений республики³¹.

Основные выводы

Становлению современного религиоведения в Узбекистане способствовали междисциплинарные исследования целого ряда специалистов в области истории и источниковедения религии, психологии и социологии религии, антропологии, феноменологии и философии религии. Некоторые аспекты религии также изучаются некоторыми гуманитарными науками, такими как нарратология, когнитивистика, герменевтика, палеография, эпиграфика и т.п.

Предметом религиозных исследований является религия и религиозная вера в Бога и другие божественные силы. Религия – это уникальное явление человеческой жизни, которое пронизывает нравственную, социальную, экономическую, культурную и другие сферы жизни.

Цель религиоведения заключается в том, чтобы дать глубокие теоретические и практические знания о религиях мира, сформировать правильное мировоззрение на основе объективного представления о религии, ее месте в духовной жизни общества, а также воспитать нравственных, высококвалифицированных специалистов.

Задачи религиоведения, связанные с профессиональной

деятельностью религиоведа, направлены на формирование у студентов и магистрантов педагогических, научно-исследовательских, духовно-просветительских и организационно-управленческих навыков; формирование у молодежи иммунитета к разрушительным идеям; изучение культурного наследия предков; воспитание подрастающего поколения в духе патриотизма и религиозной толерантности.

В религиоведении имеется ряд школ, специализирующихся на изучении различных аспектов религии: истории, философии, психологии, социологии, антропологии и многих других. К 2000-ому году в Узбекистане сформировались основные научные школы: Религиоведение, Исламское источниковедение, Исламское право (Фикх). Формирование Национальной школы религиоведения в Узбекистане прошло три этапа, а с начала 2017 года начался четвертый, который интенсивно развивается.

Уделяется особое внимание глубокому изучению и преподаванию религиоведения. Решению этой задачи способствуют созданные по инициативе Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева Центр исламской цивилизации в Узбекистане, Международный научно-исследовательский центр Имама Бухари, Научно-исследовательский центр Имама Термизи, Международная исламская академия Узбекистана и Научно-исследовательский центр Имама Матуриди. Важную роль играют Медресе “Мир Араб”, а также другие религиозные и светские и учреждения.

Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан является уполномоченным государственным органом, ответственным за обеспечение реализации единой государственной политики по делам религии. Его основными задачами являются: практическая реализация принципа светского государства Республики Узбекистан, защита гарантий свободы совести граждан; предотвращение действий, направленных на распространение идей религиозного фанатизма и экстремизма, разжигание ненависти между различными религиями и др.

1.2. СУЩНОСТЬ РЕЛИГИИ, ЕЕ СТРУКТУРА И ФУНКЦИИ

Содержание. *Определение религии. Религия как форма общественного сознания, образ жизни и мышления, духовная ценность. Роль религии в духовном развитии общества и личности. Социальные функции религии: формирование мировоззрения, воспитание молодежи, нормативная, интегративная, компенсаторная, коммуникативная и др. Классификация религий.*

Определения религии

Существует множество определений религии, которые с той или иной точки зрения выражают ее характеристику. Понятию религия в исламе соответствует слово «дин» с целым комплексом значений (арабск.: власть – подчинение, воздаяние, убеждение, поклонение, воздержание, путь, указание, традиция, убеждение и др. значения). В Коране это слово встречается более ста раз с различными оттенками значений³². Слово религия употребляется во множестве значений. Современные религиоведы Х. Родригес и Дж. Хардинг³³, К. Хок³⁴ указывают на это в своих учебниках “Введение в религиоведение”. Американский психолог Джеймс Генри Леуба (1868–1946) приводит более пятидесяти различных определений религии начала прошлого века³⁵. По мнению К.Хока, появление новых определений религии будет и впредь продолжаться. Это объясняется многогранностью понятия религия и множеством подходов к ее пониманию. Российский религиовед Е. Элбакян в «Истории религий» указывает на то, что в настоящее время существует более 250 дефиниций религии³⁶.

Попытка дать окончательное определение религии обречена на ограниченность и дискуссионность. В настоящее время наиболее часто религиоведами используется сле-

дующее определение: религия – совокупность верований, представлений, традиций и соответствующего поведения, исполнения культа, основанного на вере в бога (богов), сверхъестественное и иные формы высшего бытия. Религия – обусловленное верой мировоззрение, мироощущение, психология и поведение людей.

Религия как форма общественного сознания, образ жизни и мышления, духовная ценность

Религии в современном мире имеют важное значение в социальной

и духовной жизни народов мира. Без знания и понимания особенностей религий невозможно составить себе целостное представление о национальной, мировой, даже профессиональной культуре. Они связаны тончайшими, невидимыми нитями с религией. Например, без знания основ мусульманского религиозного права сложно правильно понять и оценить традиции благотворительности и формы поощрения предпринимательства, социальные принципы «исламской» кредитно-банковской системы³⁷. Изучение христианства помогает понять менталитет современного европейского предпринимательства, так как его социальной основой является религиозная этика, а именно – этика протестантизма³⁸. Таким образом, знание сущности протестантизма и ислама способствует лучшему пониманию и прогнозированию поведения европейских и азиатских партнеров по бизнесу. Знание основ религиозного вероучения способно быть заслоном на пути экстремизма, который, прикрываясь религиозными лозунгами, пропагандирует политику насилия и вражды. Опыт показывает, что учет религиозного фактора при формировании социальной политики государства способствует поддержанию атмосферы толерантности, мира³⁹.

Религия, как одна из важных частей культуры, помогает понять, как древнюю, так и современную духовную культу-

ры. Религиозные сюжеты, художественные образы, мораль, право пронизывают всю культуру, придают ей глубину, несут скрытую информацию, которую важно уметь расшифровать. Таким образом, изучение религии помогает понять и приобщиться к национальной и мировой культуре.

Процесс возрождения национальной культуры в нашей стране немыслим без возрождения и бережного отношения к исламу. Вместе с тем, уважение и деликатное отношение к представителям иных традиций и религий – признак религиозной терпимости и культуры человека, атмосферы высокой духовности общества. Идея толерантности способствует созданию обстановки мира и согласия в обществе, ускоряет продвижение к общим целям людей с различными религиозными убеждениями.

С древнейших времен религии воплощают в себе многие духовно-нравственные ценности. Особенности жизненного уклада народов отражены в особенностях исповедуемых ими различных религий и состояния свободы совести в обществе. При этом основные религии мира опираются на одинаковые идеи, такие как достоинство людей, доброта, миролюбие, милосердие, призывают к честности и чистоте души, великодушию. В этом смысле религия и ее фундаментальные ценности неизменны, их прочность способствует многовековому выживанию религии в условиях конкуренции с различными идеологическими системами, как средство нравственного совершенствования человека. В то же время религия неизбежно меняется в ходе истории, в связи с изменениями в обществе, вследствие распространения на территории иных культур и др. факторов. Религия не может оставаться в стороне от изменений в мире еще и потому, что она должна приспосабливаться к новым реалиям, то есть модернизироваться, чтобы не потерять своих приверженцев и привлекать новых верующих. Более глубокие, структурные изменения приводят к реформации религии. Например, реформаторские движения средневековой Ев-

ропы в результате которых появился протестантизм. Поскольку сильные изменения могут подорвать основы веры, в религиях существует тенденция к фундаментализму, т.е. к сохранению фундамента веры, к борьбе против нововведений. Таким образом, в религиях наряду с тенденцией к модернизации существует тенденция к фундаментализму.

Структура религии. В структуре любой религии есть ряд общих компонентов: религиозные переживания и чувства, главными из которых являются, благочестие, покорность, страх, любовь, надежда; религиозное сознание, религиозная вера, религиозные представления; религиозный опыт, религиозная деятельность; религиозные отношения; религиозные организации.

Религиозному сознанию свойственна символичность, эстетичность. Религиозное сознание оформляется и проявляется в специальных символических языках религиозного искусства: живописи, архитектуры, танца, литературы и т.д. Вера, в отличие от суждений науки не требует доказательства и проверки. Религиозная вера поддерживается интуицией, духовным опытом и силой культурной традиции.

Религиозные чувства – это эмоциональное отношение верующих к священным вещам, персонам, существам, действиям. Словом, ко всему, что связано с их религиозными представлениями и опытом. С религиозными представлениями могут сливаться и получать соответствующую направленность самые разные эмоции и чувства человека – страх, благоговение, любовь, надежда, благодарность и т.п. Например, к составляющим благочестия относят специфическое чувство страха. В отличие от страха перед злыми духами, К. Тиле рассматривает страх божий как своего рода уважение к «бесконечному и безмерно возвышенному», пробуждающему чувство собственной ничтожности и греховности, смягченный чувством надежды на прощение и доверия. При этом чувство любви означает стремление к духовному соединению с Богом⁴⁰.

Религиозное сознание – это система понятий, идей, принципов, рассуждений, доказательств, концепций, догматов веры. Догмат – это утверждение высшим религиозным институтом положения вероучения в качестве абсолютной истины. Догматика представляет собой свод религиозных положений – канонов. В состав канона входит: а) более или менее упорядоченное учение о боге (богах), мире, природе, обществе, человеке; б) ритуальные предписания. Вероучение – это концептуальный уровень религиозности. Он базируется на священных текстах и разрабатывает правила их толкования. Религиозный опыт выражается в таких формах как медитация, религиозный экстаз, мистические видения, созерцание бога и т.п.

Религиозное сознание проявляется в религиозной деятельности. Отдельные люди, социальные группы и организации совершают как религиозную, так и нерелигиозную деятельность. Иногда деятельность, осуществляемая в экономической, производственной, политической, художественной, научной и т.п. сферах, может быть религиозно окрашена. Например, празднование по сути религиозных праздников на общегосударственном уровне в светской стране, например, Курбан хайит. Но по содержанию и результатам – это скорее светская деятельность, направленная на поддержание духовных ценностей общества.

Религиозный культ (лат, cultus - почитание) – один из обязательных элементов религии, выражающийся в особых магических обрядах, действиях священнослужителей и верующих с целью оказать желаемое воздействие на сверхъестественные силы. Его содержание определяется соответствующими религиозными представлениями, идеями, догматами, прежде всего, священными текстами. Воспроизведение этих текстов во время отправления культа является для верующего человека воспроизведением «высшей» реальности, служением ей. В этом смысле культ может быть охарактеризован как проигрывание религиозного мифа.

В искусстве, например, в театре, воспроизведение художественного текста, каким бы точным и мастерским оно ни было, не устраняет условность действия. Театральные зрители знают, что на сцене происходит игра. Воспроизведение же мифа в религиозном культе всегда связано с верой в реальность описанных в мифе событий, в их действительное совершение в прошлом, в повторяемость этих событий, в реальность мифологических персонажей, в получение ответа от высших сил, возможность общения с ними и т.п.

Предметом культа в разных религиях выступают, как реальные вещи, так и “высшие существа”. Разновидностями культа на ранних стадиях развития религии являются ритуальные пляски вокруг изображения животных, предметов охоты, заклинания духов. Позже развивается культ богослужения, проповедь, молитва, появляются религиозные праздники, совершается паломничество.

Субъектом культа может быть религиозная группа или отдельный человек. Мотивом участия в этой деятельности являются религиозные стимулы: потребность служить сакральному, будучи таким образом связанным с ним. При исполнении культа могут быть и нерелигиозные потребности, например, эстетическая потребность в посещении прекрасного храма, в общении с духовно богатыми людьми и т.д. Религиозная группа состоит из непосредственных служителей культа (имам, дьякон, шаман и т.д.) и исполнителей. Индивидуальную культовую деятельность осуществляют особо подготовленные и знающие верующие.

К *средствам культа* относят следующие: религиозное искусство в форме культовой архитектуры, живописи, скульптуры, музыки и т.д., а также различные культовые предметы: облачения, утварь. Культовое здание обычно располагается в центре города и устремляется ввысь, словно направляя взгляд человека к небу. Азан, звон колоколов и т.п. призывают верующих к богослужению. Стены и утварь культового здания, обычно расписанные мастерами

высокого класса, звучащая в нем музыка или исполняемые танцы на эстетическом уровне закрепляют религиозные чувства верующих.

Средства культа и сами культовые действия имеют символическое значение. Например, храм – это культовое строение (действительное значение) и Дом Бога (символическое значение). Следовательно, храм – это символ божественного присутствия.

Результатом культа для верующего является удовлетворение религиозных и духовных потребностей, оживление религиозного чувства, сознание выполненного долга, возбуждение религиозных эмоций с помощью религиозных образов, символов, мифов, реальное общение верующих друг с другом и сплочение религиозной группы, удовлетворение эстетических потребностей от красоты храма и иных предметов искусства в нем.

Религиозные организации упорядочивают деятельность различных религиозных инстанций, объединяют людей одной веры. Строение религиозной организации предписывается традицией и обычаем, уставом, священными текстами и т.д. Первичной ячейкой религиозной организации является религиозная община.

Социальные функции религии

Религия выполняет ряд функций и играет определенную роль в обществе. Понятия «функция» и «роль» связаны, но не тождественны. Функции – это способы действия религии в обществе, роль, суммарный результат, последствия выполнения ею функций. Выделяют несколько основных функций религии: *мировоззренческая, коммуникативная* (связующая), *интегративная* (объединение), *компенсаторная* (замещение, утешение), *регулятивная* (нормативная), *культуротранслирующая, легитимирующая, апологетика*.

Мировоззренческая функция религии состоит в формировании определенного типа взглядов на человека, общество, природу. Религия включает миропонимание (объяснение мира в целом и отдельных явлений в нем), мирозерцание (отражение мира в ощущении и восприятии). Религия включает в себя также эмоциональные аспекты: чувственное принятие или отвержение веры и пр. Религиозное мировоззрение задает предельные критерии, Абсолют, с точки зрения которого осмысливается мир, общество, человек, цели его существования. Придание смысла бытию предоставляет верующему вырваться за пределы повседневного быта. Например, добиться прекращения страданий и обрести нирвану (буддизм); обрести надежду на спасение души (христианство); познать Аллаха и слиться с ним (суфизм). Религия обеспечивает общение, осуществляя тем самым коммуникативную функцию. Общение складывается как в религиозной, так и в нерелигиозной деятельности, в отношениях. Оно включает обмен информацией, опытом, взаимодействие, восприятия человека человеком.

Регулятивная (нормативная) функция религии состоит в том, что с помощью определенных религиозных норм, идей, ценностей, установок, стереотипов, обычаев, традиций, институтов осуществляется управление деятельностью и отношениями, сознанием и поведением индивидов, групп, общин. Особо важное значение имеет система норм религиозного права, морали. А также образцы, идеалы, примеры для подражания; схемы контроля, поощрения и наказания. Религиозная философия выдвигает предельную норму (максимум) как высший принцип, которым человек руководствуется в своих поступках.

Религия, являясь составной частью культуры, выполняет культуротранслирующую функцию. Эта функция религии способствует передаче накопленного культурного насле-

дия от поколения к поколению. Развитие ее составляющих (письменности, искусства и т.д.) обеспечивает сохранение и развитие ценностей религиозной культуры.

Легитимирующая функция означает узаконение некоторых общественных норм религии, религиозных организаций, отношений. Например, религиозный праздник Курбан хайит во многих светских государствах празднуется как общенародный. Интегративная функция, по мнению Э. Дюркгейма, способствует поддержанию общественной стабильности и коллективной идентичности вокруг общих религиозных идей и ценностей. Для традиционных религий это утверждение вполне подходит, но в современном плюралистичном мире имеются также иные идеи, вокруг которых сплачивается общество. Например, идея национальной независимости, патриотизма и др.

Религия защищает веру от представителей иных религиозных конфессий или сект, от атеистов и т.п. Эту функцию в религиоведении называют апологетикой.

Классификации религии

Религиоведы создали множество классификаций религий, положив в их основу различные критерии, особенно в последние 200 лет. Эволюционный подход к классификации религий применяют историки. В соответствии с ним религии объединяются в группы в соответствии со временем их возникновения и функционирования:

- ранние формы религии: анимизм, аниматизм, магия, фетишизм, тотемизм и др.;
- родо-племенные религиозные верования, возникшие с появлением родового строя: культ предков, шаманизм, тенгрианство и т.д.;
- ранние национальные религии, т.е. религии древних цивилизаций Египта, Месопотамии, Индии (ведизм, брахманизм), Греции и Рима, религии древних славян и др.;

- поздние национальные религии: зороастризм, махихейство, маздакизм, иудаизм, индуизм, джайнизм, синтоизм и т.д.;

- мировые религии: буддизм, христианство, ислам с их течениями и сектами;

- *нетрадиционные религии и новые религиозные движения*: а) неохристианские Церковь Иисуса Святых Последних дней (мормоны), Церковь сайентологии, Новоапостольская церковь, Ассоциация «Церквей Объединения» (Муна) и др.; б) ориенталистские религиозные движения и культы Международное общество сознания Кришны, центры Ошо, Шри Чинмой, Вселенская чистая религия и т.п.;

- *синтетические религии*: Белое Братство – Юсмалос, Всемирная вера Бахаи и т.д.;

- *синкретические религии*, объединяющие элементы нескольких религий, например, хрислам, основанный в 80-х гг. XX века в Нигерии (Лагос). Тексты Корана и Библии признаются священными, богослужение проводится в мечети и включает молитвы Иисусу Христу, многократный обход мечети с молитвами;

- *эзотерические объединения*, связанные с восточной медитацией, направленной на обретение или усиление духовной силы: антропософия, теософия; с астрологией, оккультизмом, сатанизмом;

- неоязычество: возрождение и модернизация старых и формирование новых языческих культов;

- *сайентологические движения*, основанные на теории духовного и физического исцеления человека с помощью «науки умственного здоровья», так называемой, дианетики. Согласно теории Хаббарда, основателя сайентологии в США в 1950-х годах, физические и психические аспекты человеческого поведения и жизненная энергетика Вселенной взаимосвязаны и могут быть приведены в состояние гармонии.

Попытки создать идеальную классификацию религий до сих пор не увенчались успехом. Это связано с тем, что религия многогранная, сложная, многофункциональная и весьма разнообразная форма духовной культуры. Одна и та же религия по-разному проявляется в зависимости от исторического, культурного и социально контекста, психологических характеристик ее носителей и т.п.

Рост знаний о религиях мира, а также исследования, направленные на изучение их сущности, особенно в последние полтора столетия, привели к появлению множества оснований для их классификаций. Трудность классифицирования религий состоит в многообразии форм религии определенной эпохи и региона, которые к тому же меняются в ходе истории. Предметом классификации становятся междисциплинарные вопросы социологии религии, также ее психологии, философии, этики, эстетики, мифологии и др. Таким образом, задачей религиоведа становится поиск принципов, которые могли бы помочь классифицировать огромный материал и при этом избежать путаницы. По мнению Макса Мюллера, в основе всякой настоящей науки лежит классификация, и если не удастся классифицировать религиозные верования, придется сделать вывод, что научное изучение религии невозможно.

Приведем некоторые из принципов классификации религий⁴¹. В теологии используют *нормативные принципы*, принятые верующими. В соответствии с этой классификацией религии делятся на истинные и ложные. С научной точки зрения эта субъективная классификация не представляет интереса, но все же, она используется религиозными авторитетами для защиты религии, для борьбы с другими конфессиями или направлениями внутри одной религии. Например, протестантский реформатор Мартин Лютер, считал истинными только религиозные идеи протестантизма, а католические и все иные ложными.

Нормативный принцип классификации незаметно присутствует в некоторых научных классификациях, например, при описании религий в процессе их изменения. Более поздние по времени развития религии в антропологии религии расцениваются как более развитые по сравнению с первобытными формами. Такая классификация ставит религии в неравное положение. Или позволяет критиковать все религии, указывая на то, что истоки религии лежат в первобытных предрассудках и суевериях. В связи с этим нормативная классификация не популярна в религиоведении.

Географические принципы классификации основываются на географическом распределении религиозных общин. Эта классификация удобна для описания религиозной истории человечества. В современном глобализованном мире картину расселения религиозных общин меняют геополитические, экономические, миграционные и др. факторы. В соответствии с вышеназванной классификацией выделяют:

- ✓ религии Ближнего Востока: современные ближневосточные религии – иудаизм, христианство, ислам, различные местные культы, а также ближневосточные религии древности, религии Древнего Египта и Месопотамии;
- ✓ религии Дальнего Востока и Китая: конфуцианство, даосизм, буддизм, синтоизм;
- ✓ религии Индии: ранний буддизм, индуизм, джайнизм, сикхизм;
- ✓ религии Африки;
- ✓ религии Северной и Южной Америки;
- ✓ океанические религии народов островов Тихого океана, Австралии и Новой Зеландии;
- ✓ религии Древней Греции и Древнего Рима и их эллинистические варианты.

Слабая сторона географической классификации в том, что она не учитывает целого ряда факторов. Например, ислам уже в начале своей истории не ограничивался рамками

Аравийского полуострова, а буддизм и христианство со временем получили наибольшее распространение не в регионах своего возникновения, а за их пределами. Кроме того, в одном регионе может существовать множество совершенно разных религий⁴².

Этнографические и лингвистические принципы классификации учитывают тесные связи между языком религии и этнической принадлежностью верующих. По мнению Макса Мюллера, эта связь четко прослеживалась на ранних стадиях человеческой культуры, когда в Европе и Азии существовали три великие расы: туранская, семитская и арийская. Им соответствуют туранская (северная и южная), семитская и арийская семья языков. М. Мюллер пытался восстановить их языковое и религиозное единство. “Эти три класса религий можно безошибочно отличить друг от друга, так же как три класса языков: туранский, семитский и арийский. Они были тремя факторами древнейшей истории, определившими судьбу всего человечества и влияние которых мы до сих пор ощущаем в нашем языке, в наших мыслях и в нашей религии”, – утверждает М. Мюллер⁴³. В отношении арийских языков ученый добился определенных результатов, выявил сходства в именах богов, общность мифологии. В туранских языках результаты были не столь значительны. В целом его работы привели к всплеску сравнительных исследований, особенно семитских и арийских языковых семей.

К настоящему времени наука пополнилась новыми фактами, поэтому классификация М. Мюллера в данное время неполная. Теория Мюллера не учитывала того факта, что в рамках одной и той же расы или языка есть народы совершенно разного уровня культуры. К тому же в ходе истории эта связь может разрушиться. Например, большинство арийских народов Европы приняли христианство, религию народов семитской расы. Е. Элбакян и В. Сторчак в качестве недостатков миллеровской классификации религий отме-

чают следующие: 1) слишком жесткую связь между типологией языков и типологией религий; 2) устарелость классификации языков М. Мюллера и ее критика современными лингвистами, излишняя схематичность, не отражающая существующего разнообразия языковых семейств⁴⁴.

Немецкий филолог Вард, например, в своей «Классификации религий» дал более детальную классификацию и для облегчения изучения религий выделил следующие расы: океанические; африканские; американские; монголоидные расы, включающие семитов и арийцев, давших начало семитической, индоарийской и европейской расе.

Философские классификации религии часто критиковались. Например, классификация, разработанная Гегелем в «Лекциях по философии». В соответствии с духом времени религиоведение Западной Европы в то время еще не освободилось от связи с религиозной философией и теологией. В классификации Гегеля на высшей ступени стоит христианство – религия абсолютной духовности. Затем по нисходящей следуют духовно-индивидуальные религии: иудаизм – религия возвышенного; древнегреческая религия красоты; древнеримская религия целесообразности. Ниже следуют древнеегипетские, древнеперсидские и древнеассирийские религии. На низшем уровне классификации Гегеля находятся природные религии Китая и Индии, в том числе и буддизм. Очевидно, что в классификации Гегеля нет ислама – многочисленной и влиятельной мировой религии. По этой причине его классификация так же резко критиковалась.

Английский этнолог Э.Б. Тейлор – основатель *морфологической классификации*. Его работа «Первобытная культура» одна из наиболее влиятельных книг в области религиоведения. Тейлор считал, что религиозную веру порождает человеческий опыт (смерть, сон, транс, видения и галлюцинации). Затем первобытная логика обобщает этот опыт и появляется убежденность в существовании вечной души,

отличной от тела. Отсюда Тейлор выводит свою классификацию религий. Культ предков он объясняет верой в существование духов умерших. Фетишизм – поклонение предметам, которым приписывается магическая или сверхъестественная сила. Идолопоклонство рассматривается как образ (идол) духа или божества. Тотемизм как вера в существование связи между отдельными группами людей и определенными духами. Политеизм Тейлор рассматривает как еще более высокую стадию, который может перейти в монотеизм.

К.П. Тиле рассматривает ступени развития религии как прояснение, очищение и возвышение религиозного сознания, от низших форм к высшим. Он делит религии на естественные и этические. К естественным он относит те, которые возникли в качестве религий племени или народа в ходе естественного роста. Естественные религии Тиле также делил на низшие (анимистические религии) и высшие (спиритизм, фетишизм, антропические религии и полуэтические). Антропическими религии названы потому, что боги (бог) в них представляются как идеальные люди со сверхчеловеческими качествами. Тиле назвал полуэтическими те религии, в которых поступки богов не соответствовали высоким стандартам христианства XIX века. Этические религии, в свою очередь, делятся на номинистические (основанные на нравственных законах: зороастризм, брахманизм, даосизм и др. национальные религии) и универсалистские (мировые религии)⁴⁵.

М. Элиаде – румынский историк религии, работавший в США, Индии, выделял традиционные религии (включая первобытные культы и архаические религии древних цивилизаций Азии, Европы и Америки) и исторические религии (современный иудаизм, христианство, ислам). По мнению Элиаде, традиционные религии понимают историю как циклический процесс, вечный возврат к Началу («Миф о вечном возвращении» (1949)). В исторических религиях это линейный процесс, у которого есть начало и конец.

Феноменологические классификации. Все вышеназванные принципы классификации объединялись по признаку сходства. В последние десятилетия интерес к классификации религий по группам снизился и возрос интерес к феноменологии религии, к классификации религиозного опыта. Основателем феноменологии считается Эдмунд Гуссерль (1859–1938). Его последователь датский ученый Герард ван дер Леу. В своей работе «Феноменология религии» он классифицирует содержание религиозного опыта, выделяя: 1) объект религии (то, на что направлены религиозные чувства и действия); 2) субъект религии (душа, т.е. то общее, что есть у человека, священнослужителя и религиозной общины); 3) субъект и объект в их взаимодействии; мир, пути к миру и цели мира; формы религии. Ван дер Леу изучал типы выражения религиозных чувств. Он классифицировал конкретные исторические религии следующим образом: религии уединенности и господства (религии Древнего Китая и деизм XVIII века); религия борьбы (зороастризм); религия силы и формы (религии Древней Греции); религия бесконечности и аскетизма (религии Индии, кроме буддизма); религия сострадания (буддизм); религия воли и послушания (иудаизм); религия любви (христианство); религия величия и покорности (ислам). Кроме того, Ван дер Леу выделял религии, не имеющие конкретной исторической формы, но обнаруживающиеся в любой религии в какой-либо форме. Например, религия покоя присутствует в форме мистицизма в любой религии, где есть мистический опыт. Слабое место классификации религий Ван дер Леу в том, что в них нет места первобытным религиям. Научное исследование религии требует учета как общих характеристик религии, так и особенностей отдельных религий. А так как в настоящее время существует более пяти тысяч религий, выработать единственную классификацию, учитывающую все религиозное многообразие религий, очень трудно.

Психологи так же, как феноменологи, изучали религиозный опыт и пытались классифицировать его. Попытку классифицировать мистический опыт предпринял Э. Андерхилл (1875–1941). Его классификация опиралась на примеры, взятые из иудаизма, христианства и ислама. Психологические исследования такого рода охватывают в последнее время и восточный мистицизм.

Американский социолог Роберт Белл создал классификацию на основе общих характеристик первобытной, исторической, раннесовременной и современной стадии религии. Это а) система символов, б) религиозные действия, в) религиозные организации, г) социальные последствия. Классификация Белля опирается на 2 положения: 1) по мере развития от низшей стадии развития к высшей нарастает сложность символа; 2) пропорционально с этим нарастает степень свободы личности от общества.

Из вышеизложенного следует, что не существует безупречной классификации религий. Все они в той или иной мере искажают реальную картину, но каждая из них освещает те или иные аспекты религии. Целесообразно использовать несколько разных классификаций одновременно. Хотя каждая из них имеет свои недостатки, они вместе помогают накопить и систематизировать знания о религии.

К главным требованиям классификации религий относятся объективность, историчность. Классификация должна отражать как сущностные и типические черты религиозной жизни, так и особенные. Религии рассматриваются как развивающиеся системы, а не застывшие во времени.

Основные выводы

В настоящее время в религиоведении существует более 250 определений религии, их количество будет увеличиваться. Наиболее часто религиоведами используется определение религии как совокупности верований, представлений, традиций и соответствующего поведения, исполнения

культы, основанного на вере в Бога (богов), сверхъестественное и иные формы высшего бытия. Религия – обусловленное верой мировоззрение, мироощущение, психология и поведение людей.

Религия играет важную роль в духовном совершенствовании личности и общества, воспитании гармонично развитой личности.

Основные составляющие религии – это 1) религиозные чувства: благочестие, страх, благоговение и др.; 2) религиозное сознание, основу которого составляет вера в существование «потустороннего» мира, во всепроникающие магические силы, в сверхъестественных существ; религиозная мораль, культура, искусство; 3) религиозный культ; 4) религиозные организации, координирующие религиозную практику верующих.

Основные функции религии: мировоззренческая, регулятивная (нормативная), коммуникативная, компенсаторная, культуротранслирующая; интегративная; легитимирующая, апологетика.

Существует множество классификаций религий в религиоведении. Попытка создать идеальную классификацию религий до сих пор не удалась. Это связано с многофункциональностью религии как формы духовной культуры, многообразием религий мира, форм их проявления и характером их социальных связей в современной цивилизации.

В современной методологии религиоведения широко используется междисциплинарный подход, а также теоретические, практические (эмпирические), описательные (дескриптивные) и формальные научные методы. Они определяют основные подходы к изучению религии, такие как исторический, философский, социологический, психологический, лингвистический, феноменологический, антропологический. Эти подходы привели к появлению таких специальных предметов, как философия религии, социоло-

гия и психология религии, феноменология религии, антропология религии.

Метод религиоведения опирается на принцип методологической нейтральности. Этот подход позволяет исследователю быть максимально объективным в изучении религии.

Контрольные вопросы

1. Какова цель и задачи религиоведения?
2. Чем отличаются школы религиоведения: мифологическая, социологическая, психологическая и философская?
3. Что представляет собой идеологический иммунитет? Какова структура религии?
4. Какова взаимосвязь между религией и основными формами духовной культуры: мифологией, искусством, наукой и философией?
5. В чем разница между философией религии и религиозной философией?
6. Какие меры были предприняты Президентом Узбекистана в 2018 г. по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы?
7. Какова структура религиоведческого знания?
8. Что представляет собой религиозно-просветительская деятельность?
9. Какую роль играет религия в обществе?
10. Каковы моральные качества совершенного человека в контексте исламского вероучения?
11. Каковы основные подходы к изучению религии?
12. Какие вы знаете социологические и психологические теории религии?
13. Какие вы знаете теории феноменологии религии?
14. Какие вы знаете теории антропологии религии?
15. Какие лингвистические методы наиболее эффективны при изучении древних религиозных текстов?
16. В чем заключается сущность сравнительного метода?

Каковы условия его эффективного применения в религиоведении?

17. Как Корнелиус Тиле описал естественные и этические религии в своем учении?

18. Какие требования предъявляются к классификации религий?

19. Какое определение религии наиболее часто используется религиоведами?

20. Каковы основные этапы формирования Национальной школы религиоведения Узбекистана?

Литература к первому модулю

1. Стратегия действий по развитию Узбекистана в 2017-2021 гг. – Указ Президента Республики Узбекистан. 2017 г. 7 февраля.

2. Выступление Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева на пятом саммите Совещания по взаимодействию и мерам доверия в Азии. Душанбе 15 июня 2019 г.

3. Указ Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева № 5416 “О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы” – 2018 г., 16 апреля: <https://lex.uz/docs/-3686277>

Постановление Кабинета Министров Республики Узбекистан № 946 от 23 ноября 2019 г. Об утверждении Положения о Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан. <https://lex.uz/docs/4604155?otherlang=1>

4. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. 277 с.

5. Джемс В. Многообразии религиозного опыта. СПб. Андреев и сыновья, 1992. 40 с.

6. Ибрагимов Э., Каландарова Д. Источники мировых религий: Учебное пособие. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 136 с.

7. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Рели-

гиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: "Феникс", 1996. 672 с.

8. Сторчак В.М., Элбакян Е.С. Социология религии: Учебное пособие. М.: АТИСО, 2012. 348 с. ISBN 978-5-93441-349-2

9. Тулеметова Г.Т., Ибрагимов Э.Ф. Основы религиоведения: Учебник. Отв.ред. А. А. Хасанов. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 265 с.

10. Элбакян Е.С. Религиоведение: Словарь. М.: Академический проект, 2007. 640 с.

11. Энциклопедия религий / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Элбакян. М.: Академический Проект; Гаудеамус, 2008. 1520 с: ил. (Summa).

12. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. 480 с.

13. A Handbook of the Sociology of Religion / Ed. By Michele Dillon. Cambridge, England: Cambridge University Press, 2003.

14. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. 180 p.

15. Klaus Hock. Einführung in die Religionswissenschaft. ISBN 978-3-534-24664-94. Auflage, Darmstadt, 2011. 205 S.

16. Stefan Kurth, Karsten Lehmann (Hrsg.). Religionen erforschen. Kulturwissenschaftliche Methoden in der Religionswissenschaft. Lehrbuch. ISBN 978-3-531-17019-0. Heidelberg 2011. 220 S.

Ссылки к модулю I

1. Речь Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева на 72-й сессии Генеральной Ассамблеи ООН. 19.09.2017. <http://www.press-service.uz/uz/lists/view/1063>. Также, см.: Указ Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева № 5416 "О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской

- сферы". 2018. 16 апреля: <https://lex.uz/docs/3686277>.
2. Стратегия действий по развитию Узбекистана в 2017–2021 гг. Указ Президента РУз. 2017. 7 февраля.
 3. Выступление Президента Узбекистана Ш.Мирзиёева на пятом Саммите совещания по взаимодействию и мерам доверия в Азии в Душанбе 15 июня 2019 г. <https://mfa.uz/ru/press/news/2019/06/19565/?print=Y>. Также см.: Доклад Каримова И.А. на открытии Международной конференции «Историческое наследие ученых и мыслителей средневекового Востока, его роль и значение для современной цивилизации». Самарканд, 15 мая 2014 г.
 4. Государственный образовательный стандарт направления образования бакалавриата “Религиоведение”, разработанный в Ташкентском исламском университете в 2014 г. С. 48, 10, 47.
 5. Ибрагимов Э. Некоторые аспекты подхода к предмету религиоведения западноевропейских и североамериканских ученых // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. межд. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 21–22.
 6. Tiele, Cornelis Petrus. Grundzuege der Religionswissenschaft. Tuebingen und Leipzig, Mohr. 1904. S. 70.
 7. М. Мюллер. Введение в науку о религии. Классики мирового религиоведения. Первая лекция, прочитанная в Королевском институте в Лондоне, в 1870 г. / Пер. с англ., предисловие и комментарии Е. С. Элбакян. Под общ. ред. А. Н. Красникова. М.: Книжный дом “Университет”: Высшая школа, 2002. С. 21.
 8. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. Pp. 2, 19, 40, 55–56, 164, 171.
 9. Государственный образовательный стандарт направления образования бакалавриата “Религиоведение”, 2014. С. 9–10.

10. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. С. 134–137; 19–34; 53–59; 66–73; 77–83; 103. Также см.: Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: «Феникс», 1996. С. 20–69.
11. Гегель. Философия религии в двух томах. Том 1. М.: Мысль, 1976. С. 223. Также, см.: Hegel, Georg Wilhelm Friedrich. Hegels Theologische Jugendschriften. Nach den Handschriften der Kgl. Bibliothek in Berlin (Classic Reprint). Verlag: Forgotten Books, 2017. S. 422.
12. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. Pp. 66–73.
13. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 121.
14. Frick Heinrich. Vergleichende Religionswissenschaft. Berlin und Leipzig, 1928.
15. Freiberg O. Der Vergleich als Methode und konstitutiver Ansatz der Religionswissenschaft // Stefan Kurth, Karsten Lehmann (Hrsg.). Religionen erforschen. Kulturwissenschaftliche Methoden in der Religionswissenschaft. Lehrbuch. -Heidelberg 2011. S. 199–219.
16. Weber M. The Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism. 1905. Translated: T. Parsons, A. Giddens. <https://www.marxists.org/reference/archive/weber/protestant-ethic/>
17. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 395.
18. Там же. С. 43.
19. Гирц К. Интерпретация культур. Гл. 4. Религия как культурная система. М.: РОССПЭН, 2004. Также: Самыгин

С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 29–30

20. Edith Franke & Verena Maske, Teilnehmende Beobachtung als Verfahren der Religionsforschung. Der Verein – Muslimische Jugend in Deutschland e. V. S. 101–131 // Kurth St., Lehmann K. (Hrsg.). Religionen erforschen. Kulturwissenschaftliche Methoden in der Religionswissenschaft. Lehrbuch. Heidelberg. 2011.

21. Тулеметова Г., Каландарова Д., Хукумова Л. Применение принципов толерантности к сфере светского и религиозного образования в Узбекистане // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. между. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 168–172

22. Ибрагимов Э., Тулеметова Г., Исокжонов Р. Динамика развития религиоведения в Узбекистане (на материале анализа диссертационных исследований по религиоведению с 1992 по 2017 гг. и правительственных решений). // “Диншунослик фанининг методологияси, ёндашуви ва услубиятини такомиллаштиришнинг долзарб масалалари” мавзуидаги IX Республика илмий-амалий конференцияси. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2017. С. 10–14

23. Указ первого Президента Республики Узбекистан Ислама Каримова «О создании Ташкентского исламского университета» // Ўзбекистон Республикаси Олий Мажлисининг Ахборотномаси. 1999, 4-сон. 91-модда

24. Тулеметова Г.Т., Ибрагимов Э.Ф. Основы религиоведения: Учебник. Отв.ред. А. А. Хасанов. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 265 с.

25. Э. Ибрагимов, Д.Каландарова. Источники мировых религий: Учебное пособие. – Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 136 с.

26. Муҳамедов Н., Алимова М. Диншунослик ўқитиш методикаси: Ўқув қўлланма. Т.: 2017. 360 б.
27. Постановление Кабинета Министров Республики Узбекистан “О внесении изменений и дополнений в некоторые решения правительства Республики Узбекистан” (Указ Президента Республики Узбекистан от 16 февраля 2017 года № УП-4958 «О дальнейшем совершенствовании системы послевузовского образования»).
28. Об Агентстве по науке и технологиям http://uzscience.uz/committee_00.html
29. Постановление Кабинета Министров Республики Узбекистан № 946 от 23 ноября 2019 г. Об утверждении Положения о Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан. <https://lex.uz/docs/4604155?otherlang=1>
30. O‘zbekiston Respublikasi Prezidentining “O‘zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzurida O‘zbekistondagi islom sivilizatsiyasi markazini tashkil etish chora-tadbirlari to‘g‘risida”gi 2017 yil 23 iyundagi PQ-3080-son qarori. <https://lex.uz/docs/3600059?otherlang=1> (Текст акта на узбекском языке)
31. Указ Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева № 5416 от 16 апреля 2018 г. “О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы”. <https://lex.uz/docs/3686277>
32. Исломшунослик қомусий луғати. / Масъул муҳаррир З.М. Исломов. Т: “Мовароуннаҳр”, 2013. Б. 132.
33. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. Pp. 2–12
34. Klaus Hock. Einfuehrung in die Religionswissenschaft. 4 Auflage, Darmstadt, 2011. S. 10
35. James Leuba. The Psychological Origin and the Nature of Religion, London, 1921. Pp. 1–10.

36. Элбакян Е. Истории религий. ИД АТ и СО, М., 2014. С.5.
37. Tulemetova G., Karabaeva D. Social principle of islamic banking and financial system // International scientific-practical conference of Tashkent Financial Institute, on the theme: "The role of the banking and financial institutions in accelerating the modernization, technical and technological renovation of the economy". Т., 2014. Рр. 39–42
38. Протестантская этика и дух капитализма. 1905 (Вебер Макс). Избранные сочинения: перевод с немецкого. М.: Прогресс, 1990. С. 44-271. Также см.: Weber M. The Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism. 1905. Translated: T. Parsons, A. Giddens. -<https://www.marxists.org/reference/archive/weber/protestant-ethic/>
39. Юсупов О. Узбекистан – страна толерантности // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. междунац. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 6–9. Также: Айдарбек Тулепов. Заговор ИГИЛ. Т.: Movarounnahr, 2015. С. 16–17.
40. Tiele, Cornelis Petrus. Grundzuege der Religionswissenschaft. Tuebingen und Leipzig, Mohr, 1904. S. 70
41. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 107–108
42. Садовников О.К., Згурский Г.В. Новейший словарь религиоведения / под ред. С.Н.Смоленского. Ростов н/Д.: Феникс, 2010. С. 11–13.
43. Мюллер М.Ф. Введение в науку о религии / Пер. с англ. Элбакян Е.С. М., 2002. С. 76
44. Сторчак В.М., Элбакян Е.С. Социология религии: Учебное пособие. М.: Академия труда и социальных отношений, 2012. С.114
45. Tiele, Cornelis Petrus. Grundzuege der Religionswissenschaft. Tuebingen und Leipzig, Mohr, 1904. S. 70.

МОДУЛЬ II. ПЕРВОБЫТНЫЕ И ЭТНО-ЛОКАЛЬНЫЕ РЕЛИГИИ

2.1. Первобытные формы религии

Содержание. *Ранние очаги культуры и разнообразие религиозных представлений человечества, мифология. Анимизм, шаманизм, магия, первобытные табу, тотемизм, фетишизм.*

Ранние религиозные представления человечества. Мифология

Религиозные представления и практика членов древнего родо-племенного общества считаются первобытными. Иногда

современные религии коренных народов Африки, Полинезии, Австралии, северо-американских индейцев также определяют, как первобытные.

К первобытным (архаичным) формам религии традиционно относят культ природы, культ предков, анимизм, шаманизм, тенгрианство, магию, тотемизм, фетишизм. Эти формы взаимодействуют друг с другом, поэтому сложно определить их границы и выделить в чистом виде. Э.Б. Тейлор большую часть научного труда «Первобытная культура» посвятил исследованию, классификации и систематизации мифов (греч. *mythos*, предание, сказание), формированию мифологического сознания. Тейлор утверждал, что в основе мифологического сознания, как и во всех других видах человеческой мысли, лежит реальный опыт. Сознание усваивает и передает их другим людям. Таким образом, изучение мифов становится исследованием законов воображения. В развитии мифов всегда важнейшую роль играла аллегория. Архаические формы религии являются результатом мифологического мышления. При изучении религии важно различать разные значения слова миф. Как

термин религиоведения, это слово не является синонимом слов «сказки, небылицы». Мифологическое мышление это характеристика способа осмысления действительности. Для него характерно соединение первобытных верований с элементарными эмпирическими знаниями, выражение их в архаичном искусстве. Например, в начале охоты проводились особые ритуалы и магические обряды. Их сцены сохранились на древних фрагментах наскальной живописи. Поскольку мифологическое мышление первобытного человека было связано с чувственным восприятием конкретных объектов, а не с обобщенным образом, типом, то он не видел разницу в образе и предмете. Например, тотем для него обладал всеми свойствами сверхъестественной силы, ее возможностями. Отсюда следуют запреты (табу), к тотему нельзя прикасаться и т.д.

Отсутствие способности абстрагироваться от предмета и его свойств отразилось в языке людей архаичной культуры. В нем мало слов, обозначающих родовые понятия, например, слово «жидкость», зато множество слов, обозначающих свойства или состояние конкретной жидкости, например, воды. По-разному называется вода для ритуального омовения, для питья, для жертвенного возлияния и т.д. Мифологическое мышление есть и в современной культуре, оно проявляется в том, что одно и то же понятие, предмет имеет различные названия, а разные предметы, существа именуется одним и тем же словом. Словом «ангел» называют не только сверхъестественных существ, но и любимого человека, младенца, идеальную личность, телохранителя (ангел-хранитель).

Современное религиоведение рассматривает миф как специфическое описание богов или как обожествленных героев, фантастических существ, вовлеченных в необычайные события или обстоятельства, которые не встречаются в реальном человеческом опыте. Миф существует во всех обществах, как в прошлом, так и в настоящем. Макс Вебер

утверждал, что древние божества и мифологические существа возрождаются в мифах современности. Они могут выступать как символы, олицетворяющие какие-либо силы или понятия. Например, мифическая птица Хумо на гербе Узбекистана считается символом счастья.

Тейлор классифицирует мифы и особо выделяет природные мифы, а также философские мифы (объясняющие причины разных событий), геологические мифы, этнологические мифы (о происхождении людей), мифы-преувеличения (о карликах, великанах и т.д.), мифы об исторических личностях, этимологические мифы (о происхождении названий предметов), эпонимические мифы (о названиях народов, областей и т.д.), эсхатологические мифы (о конце света, конечных судьбах мира и людей) и некоторые другие. Тейлор считал первой и главной причиной превращения фактов ежедневного опыта в миф одушевление всей природы, которое достигает высшей точки в ее олицетворении.

В мифах отражены главные ценности религиозной общины. Этот факт делает мифологию интересным объектом исследования в социологии и психологии религии. Мифы о сотворении мира повествуют о хаосе и порядке, власти и анархии, оценивают их с точки зрения перспективы социального развития. Например, в античных мифах о борьбе богов и титанов повествуется о том, что в периоды борьбы за власть и войн рушится порядок, страдает Земля-Гея, в недра которой (Тартар) Зевс низверг восставших титанов. А “золотой век” все мифы связывают с периодом наступления стабильности и общественного согласия.

Эсхатологические мифы повествуют о конечных судьбах мира и человека. Главное различие между буддийской мифологией и эсхатологией иудаизма, христианства и ислама в том, что в буддизме нет абсолютного конца мира. Значит, соответственно, нет вечного рая или ада. В буддийских мифах люди вовлечены в цепь переходов из одной телесной оболочки в другую, круговорот рождений и смертей (сан-

сара). Каждое новое рождение это или повышение социального статуса за правильную жизнь, или понижение статуса вплоть до перерождения в растение или животное. При этом одни и те же события и состояния могут повторяться до бесконечности.

В буддийской мифологии есть учение о конце дхармы (дхарма – мельчайшие неделимые духовные частицы, из которых складывается поток индивидуального сознания). В неканонических мифах Тхеравады описывается начало “конца дхармы”: люди утратят способность освобождаться от перерождений, затем исчезнут канонические книги. После этого мир войдет в очередную стадию разрушения. Но в отличие от христианской и исламской эсхатологии это не будет Конец света, а начнется новый цикл развития Вселенной.

Культ природы в большинстве исследований по антропологии религии считается первичной формой религии, хотя у Тейлора и Фрезера на этот счет другие точки зрения. Логика рассуждения антропологов такова: поскольку древнему человеку были неведомы абстрактные понятия, типа природа, то поклонялись они конкретным объектам природы солнцу, деревьям, огню, животным и др. А наделять их душой или магической силой стали позже. В эпоху Тюркского каганата до конца первой половины VIII в. был развит культ Неба (Тангри) или Синего Неба (Кёктангри).

Анимизм | Термин анимизм (лат, anima, animus душа) впервые ввел немецкий ученый Г. Шталь в 1708 году. Так он называл учение о безличном жизненном начале душе, которая, по его мнению, является “взятельницей тела” и основой всех жизненных процессов. Э.Б. Тейлор (1832–1917) разработал анимистическую теорию происхождения религии. Он пытался обнаружить причины возникновения анимизма. По его мнению, первобытные люди часто задумывались о таких явлениях, как сновидения или

смерть. Наблюдения за этими явлениями привели первобытных людей к выводу о том, что в каждом человеке есть определенная особая субстанция, которая может временно или навсегда покидать тело, то есть душа. Из таких рассуждений далее развиваются представления об уже отдельно существующих духах, которые олицетворяют, одушевляют растения, животных, отдельные предметы и даже природные стихии. “Высшей степенью” анимизма Тейлор считает веру в высшие божества, в верховное божество, которых он классифицирует по их функциям: бог войны, солнца и т.д. Хотя анимистическая тематика и исследовалась до Тейлора, но именно в его трудах она нашла законченное выражение.

Первобытное представление об одушевленности всего мира Тейлор назвал анимизмом и считал, что анимистические верования развиваются в двух направлениях. Первое направление – представления о душе человека, которая рождается с телом и покидает его после смерти навсегда. Временно душа покидает человека во время сна, состояния транса и т.п. Второе направление – представления о предметах и явлениях окружающего мира, наделенного духами. Причем первобытный человек наделял эти предметы человеческими эмоциями, волей. То есть, его рассуждения были шире, чем просто размышления над причинами снов, болезни, смерти и т.п. Это была вера в самостоятельно существующих духов сил природы, животных, растений, предков. Анимизм, по мнению Тейлора, является базисной формой религии, которая позже превратилась в политеизм и далее в монотеизм. Но в исследованиях этнографов и антропологов приводятся примеры древних культур, в которых был изначальный монотеизм и не было анимизма.

Формой поклонения духам умерших людей (родственников или мифических личностей) является *культ предков*, культ мертвых. Сущность поклонения вера в продолжение жизни после смерти и тесную связь между миром жи-

вых и мертвых. Особенно культ предков распространен в бесписьменных культурах современной Северной и Западной Африки. Наиболее ярким примером почитания духов предков в Меланезии может служить ритуальное поклонение Великому Духу главы рода, который провозглашается богом, следит за поведением родственников, награждает или наказывает, защищает род. Местные жители поклоняются только недавно умершим предкам. Когда вождь умирает, его череп помещают над входом в жилище и почитают как Великого Духа, а духу прежнего перестают оказывать прежнее внимание¹.

До Нового времени культ предков существовал во многих регионах мира, но распространение и утверждение европейской и американской культуры, процессы глобализации и технологизации затормозили его практику в бесписьменных культурах, а в цивилизованных странах подорвали доверие к целесообразности идеи поклонения духам предков. В странах Восточной Азии (Китай, Япония, Корея) культ предков обеспечивал преемственность поколений и снимал остроту проблемы “отцов и детей”. Сыновняя почтительность к старшим восходит к конфуцианству. В доме полагалось совершать ритуалы перед мемориальной табличкой с именами предков. Культ предков в Древней Греции сочетался с культом героев, почитанием глав семей и политических вождей. В Древнем Вавилоне умершие предки правящей элиты общества иногда даже обожествлялись. У народов Северной и Восточной Европы также существовал культ предков, выражался в жертвоприношениях. Мотивы почитания умерших предков были разными, например, представления о том, что души умерших на правах родственников могут активно помогать отдельным потомкам и роду в целом. В Узбекистане в первых веках н.э. культ предков выражался в том, что стены храмов, дворцов и жилых домов украшались изображением родовитых предков, их подвигов.

Шаманизм | Шаманизм рассматривается как вид анимизма. Слово шаман считается тунгусо-маньчжурским производным от глагола “знать”.

На эвенкийском “саман” “возбужденный, иступленный”. Шаманом у коренных народов Северной Азии, Америки и Австралии называют человека, которому приписывается способность вступать в контакт с духами и управлять ими. Считается, что благодаря этой способности он может исцелять людей, вызывать природные явления (дождь, ветер), обеспечивать удачу. Шаманизм основан на вере в возможность общения с духами в состоянии религиозного экстаза. Таким образом, шаманизм экстатический вариант поклонения, в этом его отличие. История описывает техники достижения религиозного экстаза, в который впадали центральноазиатские прорицатели (фолчи), жрицы-прорицательницы в храме Аполлона в Дельфах (пифии). Современные экстрасенсы также используют эту психотехнику, сочетая с различными трюками и спецэффектами (дрожание тела, закатывание глаз, манипуляции с огнем, водой, зеркалом, ножом, четками и т.п.). Это позволяет им демонстрировать свою силу и убеждать клиентов, зрителей в действенности своих сеансов психотерапии, “отворотов”, “приворотов”, “снятия порчи”, “венца безбрачия”, “притягивания удачи, денег” и т.д., и т.п.

Шаманами становятся люди определенного психологического типа. Их поведение узнаваемо уже в переходном возрасте, они малообщительны, имеют видения, очень эмоциональны, искренне сопереживают чужой боли. Община заинтересована в том, чтобы этот человек стал шаманом. Но чаще призвание шаманами передается по наследству, так как ребенок с детства в семье узнает практику шаманизма. Становятся шаманами также по настоятельной душевной потребности, которая возникает у некоторых людей в определенном, обычно кризисном, периоде жизни.

“Шаманская болезнь” уникальное явление в шаманизме разных народов, хотя и не обязательный его элемент. Она проявляется в тех случаях, когда будущий шаман игнорирует свои способности и отказывается от практики душевного исцеления нуждающихся старинными методами. Считается, что это может привести к душевным расстройствам, появляется целый комплекс патологических состояний, которые переносятся очень тяжело до тех пор, пока “кандидат” не смирится и не примет свой дар-бремя. После инициации (ритуала посвящения) болезненные симптомы: головные боли, депрессия и др. исчезают. Д. Меркинг, исследовавший ритуал шаманистской инициации инуитов на арктическом побережье Северной Америки и в Гренландии, связывал практику гипнотического транса в шаманизме с защитной функцией психики человека против депрессии. В психиатрии гипноз широко используется при лечении. Известны случаи, когда некоторые формы мании и эйфории могут использоваться организмом для защиты от депрессии. Мания величия может в какой-то мере компенсировать переживания человека, страдающего от комплекса неполноценности, а беспричинно радостное настроение (эйфория) защищать угнетенную стрессами психику. Эти факты дают основание некоторым исследователям психологии религии считать завышенную оценку шамана своих способностей, его вдохновение при исполнении обрядов и практику гипнотического транса шаманизма средством против депрессии, “психической наклонностью, привычкой”.²

Камлание – ритуальное вхождение шамана в транс с различными целями. Шаман уверен, что духи-проводники помогут найти потерянные вещи (ясновидение), «проводить» душу в потусторонний мир, подскажут как вернуть больному украденную злыми духами душу, предскажут судьбу.

В зависимости от культурной традиции и региона камлание сопровождается различными культовыми действиями: пением и ударами в бубен, дыхательными упражнениями,

медитацией, иногда приемом галлюциногенных средств, от которых шаман приходит в экстаз. Так называемые души-помощники помогают шаману в его ритуалах. В разных культурах они называются по-разному “джинны”, “люди”. Шаман способствует психологической защите людей с ослабленной верой в свои способности или усомнившихся в покровительстве бога (богов). Другая функция шамана связана с обеспечением психологического комфорта в общине, уверенной, что шаман поможет ее членам преодолеть трудности, предскажет опасности.

Шаманизм был развит на территории Узбекистана в эпоху Тюркского каганата до конца первой половины VIII в. Среди памятников культуры шаманизма в Узбекистане сохранились «каменные бабы», многие века простоявшие в степях. Многие ритуалы шаманизма в виде пережитков сохранились и до наших дней.

Р. Маррет, Дж.Фрззер, Л. Штенберг считали, что еще раньше, чем представления о безличной душе, были представления о магической силе человека, о его материальной, “телесной душе”. Эти представления основа аниматизма. Индейцы-алгонкины называли силу, которая пронизывает всю природу и животворит ее, управляет природными процессами словом “Маниту”. Аборигены Полинезии и Меланезии использовали слово “мāна”. Это более высокий уровень абстрагирования по сравнению с анимизмом. Но его нельзя считать монизмом или верой в Абсолютный дух в силу атрибутов, которые задало этому понятию время и культурное пространство. Европейские антропологи использовали понятие “мāна” для обозначения сверхъестественной силы, присущей некоторым людям, животным, предметам и духам. Аналогичные понятия с более высокой степенью абстракции существовали и в других культурах. Например, “маънас” на санскрите (литературном языке Древней Индии) означал источник разума, который находится в сердце человека.

Очеловечивая духов, люди наделяли их своими человеческими чертами характера, эмоциями и старались завоевать их расположение. С этой целью они приносили жертвы и подарки, исполняли для них танцы и пели гимны. Для того чтобы духам был понятен язык людей, они использовали особые словесные формулы заклинания и культовые действия. Их использование в ходе особых ритуалов породило еще одну форму первобытной религии магию.

Магия | Магия (от лат. *magia*, греч. *mageia* – чародейство, колдовство) вера в существование сверхъестественных средств воздействия на природу, совокупность технических приемов, направленных на достижение определенных целей. Представитель английской социальной антропологии Б. Малиновский (1884–1942) в своем исследовании «Магия, наука и религия» описал истоки магии³. Мотивом обращения к магии является неуверенность человека в своих силах, длительная неопределенность в жизни, череда неприятностей (черная полоса) и вера, основанная на том, что магические действия могут все чудесным образом исправить.

В своем труде «Золотая ветвь» Дж. Фрезер обосновывает мысль о том, что человечество начало с магии и она является первобытной формой религии. По его мнению, религия возникает с крушением магии. По мнению Фрезера, для человека на стадии магии любое явление *естественно* и подобно законам природы, даже если оно вызвано магическим обрядом. Религия же предполагает *сверхъестественное*, чудесное вмешательство некоей высшей силы⁴.

Исходя из своего понимания религии, Фрезер не рассматривал как форму религии не только магию, но и тотемизм. По его мнению, человек почитает своего тотема и видит в нем Бога не больше, чем он почитает своих родителей, брата и сестру или видит в них Бога. Человек смотрит на тотем, как на равного себе. Вероятно, магия не противостоит рели-

гии как нечто принципиально чуждое ей, часто она составная ее часть, своеобразная техника религии.

В настоящее время религиоведы различают магию в зависимости от методов и целей воздействия. Деление магии на *контактную* (контагиозную) и *имитативную* встречается в работах Фрезера. Применяя имитативную магию, человек верит, что он может достичь желаемого, воздействуя на подобие объекта, например, его восковую фигурку, куклу, изображение. Контактная магия основана на вере в то, что контакт предмета, «обладающего магической силой» и объекта, на который он направлен, может заставить его выполнять желаемое. *Инициальная* магия направлена на недостижимый объект, парциальная (опосредствованная) магия вера в то, что посредством воздействия на отстриженные волосы, остатки пищи, предметы личного пользования можно манипулировать их хозяином. На ранней стадии развития первобытного общества магические обряды совершали специально обученные колдуны, шаманы, чародеи. Они пользовались уважением общины. Позже, когда проявились развитые формы религии, жрецы и священнослужители оттеснили магов, объявив магию незаконной.

В зависимости от целей воздействия различают лечебную, любовную, охранительную, военную, промысловую, вредоносную, метеорологическую и другие виды магии. Археологические и этнографические памятники религиозной культуры Узбекистана свидетельствуют о том, что древнейшие магические верования и обряды наших предков зародились 100–40 тыс. лет тому назад. Уже в древности магический обряд изображался в живописи, графике, скульптуре, выражался в музыке и танце и др. видах искусства. Памятники Зараутсайской культуры Сурхандарьинской области являются уникальной мировой ценностью (12–5 тыс. лет до н.э.). В наскальных рисунках сохранилось изображение руки-пятерни с магическим значением. Контур руки, который поначалу обозначал присутствие ее хозяина,

впоследствии стал символом оберега или обладания. В шиитском исламе мотив пятерни воспринимается как изображение руки халифа Али и символ единства пяти персон, освященных исламом: пророка Мухаммада, его кузена и зятя халифа Али, дочери Фатимы и внуков Хусана и Хусейна.

К концу палеолита на территории Узбекистана уже сложились все первобытные формы религии и, вероятно, связанные с ними магические ритуалы. Издревле художественным выражением магической силы считались живопись, скульптура, музыка, танец, театрализованное действие. В прикладном искусстве Узбекистана очень популярны мотивы цветов и плодов. Плоды граната рассматриваются как магическая идея плодородия, цветы тюльпана как символ воскрешающейся природы. В современном художественном творчестве Узбекистана также популярны эти древние символы.

Среди магических действий распространены: гадания хиромантов (гадатели по руке); гадание с бросанием жребия; гадание на воде; на огне; на кофейной гуще; на зеркалах; гадание на золе; на именах или буквах, входящих в состав имени; гадание на картах, на костях; гадание на пепле (особенно, взятом из алтаря); гадание на растопленном воске; на сите; гадание по Библии; гадание по внутренностям жертвенных животных; гадание по звёздам; по поведению животных; по числам; гадание с помощью магического кристалла и т.д.

В отличие от Тейлора, который считал анимизм первоосновой религии, Э. Дюркгейм считал, что исходной формой религии является тотемизм.

Тотемизм | Термин тотемизм впервые употреблён в европейской литературе в конце XVIII в. (на яз. индейцев-оджибве «тотем» – «его род»). Это вера в существование тесной связи между родовой группой и тотемом животным, растением или даже явлением природы. Тотем

му поклонялись и совершали ритуалы. Это верование было мощной психологической поддержкой: избавляло от страха смерти, поскольку первобытные люди верили, что человек не прекращает жить, а перевоплощается в тотемное животное, сбрасывая слабую человеческую оболочку. Тотемные животные, в свою очередь, могли приходить на помощь своему роду, превращаясь в людей. Это нашло в дальнейшем своё отражение в фольклоре.

Тотемизм включал и первые моральные принципы (например, система табуирования запретов): на убийство тотемных животных и даже произнесение в их адрес злых слов. Иногда запрещалось называть имя животного. Так, например, медведя называли зверем, знающим, где имеется мёд. То есть иносказательно.

К общим относятся следующие характеристики тотемизма:

1. тотем рассматривается как родственник, покровитель, прародитель, помощник. Ему приписываются сверхчеловеческое могущество и способности, внушающие не только уважение и благоговение, но и страх;

2. используются особые имена и символы, относящиеся к тотему;

3. наблюдается частичная самоидентификация личности или рода с тотемом или символическое уподобление ему;

4. запрещается убийство, употребление в пищу тотема или определенных его частей (за исключением ритуальных церемоний), прикосновение к тотемному животному или растению;

5. используются тотемистические ритуалы.

Тотемизм в некоторых случаях может включать в себя религиозные элементы, поскольку он иногда соединяется с магией. К тотемизму часто примешиваются различные иные верования: культ предков, вера в сверхъестественные силы и в духов. Из-за подобного смешения затрудняется понимание конкретных форм тотемизма. Культурное почи-

тание тех или иных животных и объектов природы всеми членами этнической общности само по себе еще не является тотемизмом. Представления о тотемных животных были заимствованы зороастризмом, буддизмом и в качестве символов вошли в религиозную культуру и искусство Узбекистана.

Фетишизм | Фетишизм (от фетиш. франц. *fétiche* [fetif] – идол; талисман). Суть фетишизма сводится к приписыванию отдельным предметам сверхъестественной силы, способной получать желаемый результат. В первобытном обществе существовало убеждение в том, что душа может вселяться в различные предметы или людей. Так возникли основания для появления *фетишизма*, т.е. поклонение особенным предметам. По мнению Тейлора, при определенных условиях анимизм может превращаться в идолопоклонство. Если магия сверхъестественной силой наделяет мага, то фетишизм приписывает эти свойства волшебному предмету, фетишу. Изготовление фетишей можно признать процессом зарождения религиозного искусства. В современных религиях почитание различных священных предметов и религиозных святынь (например, Черного камня в исламе, крестов и икон в христианстве, ступ в буддизме и т.п.) следует отличать от фетишизма. В фетишизме сверхъестественные свойства приписываются тому предмету, который якобы приносит удачу, лечит, оберегает. Если фетиш перестает действовать, то его заменяют другим. Некоторые африканские племена наказывают фетиш, вбивают в него гвозди, чтобы до него лучше доходили просьбы. В случае почитания священных предметов дело обстоит иначе. Считается, что предмету почитания передается часть божественной силы или святости религиозного авторитета, великомученика и др.

По поводу места фетишизма в процессе становления религии существует ряд точек зрения. Одна признаёт его за-

вершающей стадией развития первобытных религиозных верований, поскольку изготовление фетиша требовало значительных познаний и умений. Жрецы хранили секреты мастерства, так как обладание ими давало возможность через фетиш влиять на поведение людей и получать значительную долю добычи. Это явилось первым шагом на пути расслоения общества и разложения первобытных отношений.

Другая точка зрения: появление фетиша результат недостаточного развития абстрактного мышления человека, которому был нужен видимый, осязаемый символ. Это рассуждение логично, так как в последующих эпохах встречаются подобные материальные воплощения божества: греки почитали Геру в виде доски, Аполлона в виде пирамиды и т.д.

Есть мнение, что в процессе трудовой деятельности человек выделял наиболее удачные орудия труда и, не имея другой поддержки, надеялся на свои «удачливые» инструменты. Он одушевлял их (элементы анимизма), уговаривал и дальше хорошо помогать (элементы магии), оберегал от посторонних, а если они его подводили, то ломал.

Рудименты первобытных верований встречаются в современной жизни не так уж и редко. По данным социологических опросов, многие современники верят в силу талисманов и амулетов, гадания, магические ритуалы. Эта вера стремительно набирает силу в кризисные времена, когда человек начинает сомневаться в своих силах или у него ослабеваает вера в бога (богов). Под пережитки первобытных верований нередко пытаются подвести «научную» основу. Наиболее популярными амулетами являются драгоценные камни, у которых помимо реальной ценности якобы обнаруживаются целебные свойства. В Узбекистане нередко над входом в помещение можно увидеть гармалу (isiriq, растение для ритуального окуривания от “дурного” глаза), обереги в виде глаза, четок, осиные гнезда, которые якобы притягивают богатства и помогают быстро продаться товару и т.д., процветает индустрия фен-шуй.

Таким образом, первобытные религиозные верования оказали значительное влияние на развитие человеческого общества и культуры, способствовали развитию и укреплению человеческих объединений, сами изменяясь под влиянием общественного развития. Они заложили основу религиозного сознания человека. Элементы первобытных верований сохраняются до сих пор, иногда оказывая значительное влияние на жизнь современного общества.

Содержание. *Религия Древнего Египта, Вавилона, Ассирии. Политеизм древних греков. Индуизм. Веды и Упанишады – священные тексты индуизма. Касты в брахманизме. Конфуцианство. Философское учение даосизма. Национальная религия синтоизм, его основные догматы и ритуалы. Иудаизм.*

Религии Древнего Египта

Религии древних цивилизаций Египта, Месопотамии, Индии, Китая, Индии, Центральной Азии, древних греков и римлян, индейцев-маяя, ацтеков, а также современный индуизм, синтоизм, иудаизм рассматриваются как национальные. Такие религии связаны с определённым государством или имеют последователей среди представителей одной этнической общности. Эти религии не получили заметного распространения у других народов, неотделимы от культуры, мифов и обычаев исповедующего ее народа. Их возникновение связано с процессом появления и формирования этноса. В религиоведении также используется термин этно-локальные религии для определения таких религий. Например, синтоизм в Японии, ведизм в Индии и т.д.

Выражение религии древнего мира характеризует верования, культ и обряды народов государств Древнего Египта, Вавилона, Ассирии и др. В настоящее время религии древних египтян и т.п. не сохранились.

Древнеегипетская религия и мифология начала формироваться в VI-IV тыс. до н.э. среди древних племен, заселявших долину Нила. В религиозном культе Египта центральное место занимало обожествление фараона. Он считался живым подобием Солнца на Земле, что придавало его власти абсолютную законность, святость и порождало у подданных благоговейный страх, побуждало к беспрекословному повиновению. В понимании египтян порядки, установленные фараоном, это гарантия порядка на земле и в обществе. Наподобие того, как день сменяет ночь, времена года друг друга, каждый из богов выполняет свою роль в миропорядке, а люди подчиняются фараону и богам.

Идея бессмертия фараона породила искусство мумификации тела правителя. Воскрешение возможно лишь при условии, когда все его сущности сольются в нетленном теле. Древние египтяне верили, что после смерти фараон вернется к богам, а в случае крушения мира возродится сам и вновь создаст мир, наведет в нем порядок. Мифология сообщает представления древних египтян о душах-сущностях человека. Они верили, что в физическом теле растет и развивается духовное тело (*Саху, Сах*), которое может вознестись на небо к богам. Для этого нужно было соблюсти ряд условий: жрецы прочитают над телом умершего соответствующие молитвы и правильно совершат все необходимые ритуалы. Древние египтяне представляли бессмертную душу *саху* в форме того тела, из которого оно родилось. Физическое тело (*Кхат*) после смерти мумифицировалось, чтобы избежать разложения.

В «Текстах пирамид» сообщается, что душа *Ка* есть только у фараона. Такое представление связано с идеей его божественного происхождения и могущества. В конце Древнего царства *Ка* представлялась как второе «Я» – двойник любого человека, его судьба и изображалась в виде некой абстрактной личности с внешностью и качествами хозяина,

с согнутыми в локтях руками над головой. Египтяне считали, что Ка всё же нуждается в питании, поэтому оставляли в гробницах подношения, чтобы «двойник» не покидал гробницу в поисках еды и питья. По представлению древних египтян, Ба представлялась как “душа сердца”, жизненная сила. Ах – загробное блаженное воплощение фараона. Упоминание об этой душе-сущности впервые встречается в «Текстах пирамид», она изображается в виде хохлатого ибиса. *Шуит* – одна из сущностей человека, тень.

С душой тесно было связано сердце *Аб (Иб)*, оно считалось источником жизни, добра и зла в человеке. Его сохранению придавалось огромное значение, так как по древнеегипетским представлениям это единственная часть тела, которая подвергается специальной проверке после смерти на суде Осириса. *Рен* – имя. Его сохранению (особенно имени фараона) египтяне также придавали очень важное значение, так как были уверены, что если человеку не удавалось сохранить имя, он переставал существовать.

Представления о загробной жизни связаны *судом с Осириса*, к которому следовало готовиться ещё при жизни, изучать Книгу Мертвых. Жрецы во время мумификации умершего читали из нее главы. Написанные на листках папируса и богато иллюстрированные тексты Книги Мертвых также хоронились вместе с мумией, чтобы оградить покойника и напутствовать его в загробной жизни. Написание «Книги» длилось с периода Нового царства и до конца истории Древнего Египта. Часто под «Книгой мертвых» подразумевают также более ранние произведения «Тексты пирамид», вырезанные на стенах пирамид фараонов эпохи Древнего царства и «Тексты саркофагов», вырезанные на саркофагах Среднего царства.

Древние египтяне верили, что тексты Книги Мертвых сохраняют тело мумии, помогут душе умершего в путешествии по загробному миру, приведут в Зал Суда Осириса, где он

сам будет судить. Те, кого Осирис обвинял, сразу же отдавались на съедение Пожирателю Мертвых, а оправданные обретали вечную счастливую жизнь в царстве Осириса. В психологическом плане идея бессмертия, с одной стороны снимала напряжение, связанное с ожиданием смерти, а с другой стороны, обесценивала значимость жизни, поскольку она не единственно возможная по представлению многих древних религий Востока (индуизм, буддизм и др.). Столь тщательное изучение духовной составляющей человека в древнеегипетской религии свидетельствует о том, что интерес к психологии зародился в глубокой древности.

У древних египтян был развит культ умерших. В отличие от стран Восточной Азии, где практиковался культ предков, древние египтяне всенародно поклонялись умершим фараонам. Потомки рода фараона исполняли при этом особые религиозные ритуалы.

Осирис Бог смерти один из наиболее почитаемых богов, олицетворяющий умирающую и воскресающую природу. Служение Осирису давало египтянам надежду разделить его судьбу и вновь возродиться к жизни после смерти. Египетское право было связано с почитанием богини истины и порядка Маат. Пронизанное религией египетское общество считает, что все в мире, включая социальный порядок и справедливость, находится во власти божества и создается им же.

Под влиянием тотемизма египетские божества наиболее древнего периода являются зооморфными, изображаются в виде божеств с головой сокола, быка, коровы, кошки, змеи и т.д. Например, Баст – богиню любви, радости и веселья египтяне представляли с головой кошки. Бог Хнум – хранитель истоков Нила изображался в виде барана или человека с бараньей головой. Анубис – покровитель мертвых, знаток погребальных обрядов и бальзамирования изображался в облике волка, шакала или человека с головой шакала. Бог луны Тот в древнеегипетской мифологии считался покровителем

вителем наук, письма, счета, священных книг и колдовства. Согласно мифам, на загробном суде Тот представлял Осирису записи о деяниях умершего. Изображался в виде человека с головой ибиса.

Вера египтян в то, что у человека есть душа и тело, которое при определенных условиях может воскреснуть, привела к развитию практики мумификации. Приблизительно к 1500 году до н.э. полная мумификация стала доступной не только для фараонов, но и для верхушки жречества и придворных фараонов. Это еще более укрепило позиции жрецов, которые хранили секреты этого искусства. Именно жрецы в середине II тыс. до н.э. не дали фараону Аменхотепу IV реформировать религию.

Храмы в Древнем Египте были не только местом исполнения религиозных ритуалов, но и центрами научной, культурной и экономической жизни. В храмах проводились астрономические вычисления, хранились и изучались свитки со священными текстами, обучались новые жрецы, проводились ежедневные церемонии и ритуалы. Египетский политеизм не соответствовал тенденции к централизации государства и установлению в нем верховной власти. Поэтому фараон Аменхотеп IV стал инициатором религиозной реформы, пытаясь утвердить культ единобожия. Он объявил государственный культ с истинным божеством Атоном. Столицу государства фараон называл по имени этого божества и сам принял имя Эхнатон, что означало «угодный богу Атону». Фараон вел ожесточенную борьбу со жрецами: отменял культы их старых богов, закрывал их храмы, конфисковал имущество. Однако сопротивление жрецов не дало укрепиться культу Атона, а преемники Аменхотепа IV вскоре были вынуждены пойти на примирение с египетским духовенством. В итоге, авторитет жречества и культы старых богов были восстановлены.

В истории древнеегипетской религии заметную роль играла магия, она присутствовала во многих сферах жиз-

ни древнего общества. Об этом свидетельствуют письменные памятники и предметы материальной культуры. Позже символы и мифологические образы религии Древнего Египта проникли в эзотерические и мистические направления иудаизма (каббала), а также христианства (тамплиеры, розенкрейцеры). В масонских обрядах также встречается символика и образы религии Древнего Египта.

Религия древних египтян оказала важное влияние на развитие мировой цивилизации, она стимулировала развитие науки и искусства, прежде всего, медицины (мумификация), математики, геометрии (вычисления для строительства пирамид), астрономии, письменности, изобразительного искусства и т.д. Пирамиды Хеопса, Хефрена и Микерина на Западном берегу Нила в Гизе, построенные в честь фараонов Египта, входят в число семи чудес света. Самим пирамидам также по-своему поклонялись. Пирамида Хефрена, охраняемая высеченной из камня статуей Сфинкса, воплотила в себе образ фараона Хефрена. Большие пирамиды были окружены небольшими святынями, построенными в честь жен и родственников фараонов, храмов Верхнего и Нижнего Нила, ритуальных построек и дворцов для поклонения усопшим священникам. Все пирамиды строго направлены к четырем сторонам света, уклоны углов очень четкие, что свидетельствует о высоком уровне инженерных и астрономических знаний жрецов Древнего Египта.

Древнеегипетская религия оказала огромное влияние на развитие образования, науки, искусства. Иероглифическая письменность Древнего Египта – одна из древнейших в истории цивилизации. Ею пользовались с конца IV тыс. до н.э. Греческое слово иероглиф восходит к египетскому «medet pecher, т.е. священные символы», (божественная речь). Древнеегипетская мифология оказала большое влияние на мировую литературу и киноискусство. По мотивам «Книги мертвых» было написано множество литературных

произведений и снято кинофильмов. В греческой мифологии есть персонаж Уегипт, то есть Египет.

В востоковедении есть специальное направление – египтология, которая изучает язык, письменность, историю, культуру и археологические памятники Древнего Египта. Выделение египтологии как специальной науки связано с дешифровкой египетского письма, осуществлённой французским учёным Ж.Ф. Шампольоном в 1822 г. Создание Музея Древнего Египта (первого на Востоке национального музея истории, культуры и искусства) в Каире французским учёным О.Ф. Мариетом и решение правительства об охране древнеегипетских памятников в 1835 году положило конец разграблению археологических памятников, началась каталогизация экспонатов для первых коллекций. Общее количество экспонатов музея превышает 155 тысяч. К сожалению, некоторые экспонаты исчезли во время военных действий в Египте 2010 года.

Религии древнего Вавилона и Ассирии

Религия Вавилона и Ассирии в основном была создана народом древнего Шумера – народа, одного из первых на территории древней Месопотамии достигшего стадии цивилизации. Благодаря торговле шумерские поселения превратились в процветающие города-государства. К 3500 г. до н.э. они создали зрелую цивилизацию урбанистического типа с развитой промышленностью, экономикой, архитектурой, культурой, письменностью и религией. Шумерские государства рассматривались как место владычества местных божеств, волю которых на земле исполнял верховный жрец.

В Древней Месопотамии, как и в Древнем Египте, царь почитался как сын верховного бога. Таким образом, царь считался наместником бога, а власть понималась как дар богов и продолжение их сакрального могущества. Образ царя представлялся верующим как идеал могущества, му-

дрости и справедливости. Ассирийские цари поддерживали такое представление о себе в своих титулах: «Я, Синаххе-риб, великий царь, могучий царь, царь обитаемого мира, царь Ассирии, царь четырех стран света». В Древней Месопотамии во времена III династии Ура (2111–2046 гг. до н. э.) было создано учение о божественном происхождении «царственности». Без сознания того, что царь представляет в мире людей мир богов, его роль в государстве утрачивается. Министры, военачальники, советники очень часто выполняли большую часть дел по практическому управлению государством⁵. Но окончательное решение принимал монарх-наместник бога.

Жрецы также почитались как посредники в процессе поклонения божеству. В них верующие видели искры священной небесной силы. Жрецы в свою очередь обеспечивали непрерывную связь верующих с богами. Для этого ими были разработаны многочисленные праздники, церемонии, ритуалы. Религиозное поклонение давало жителю Древней Месопотамии возможность подняться над жестокой реальностью его мира, таким образом обновиться самому и приукрасить обыденность.

В конце II тыс. до н.э. религиозные верования шумеров ассимилировались с вавилонскими. Вавилон просуществовал до VI в. до н.э. Его название означало на древнесемитском языке «Врата бога». Религиозная мифология повествует о создании Земли и первых вылепленных из глины людей. Согласно ей, боги Древней Месопотамии оживили человека для того, чтобы он служил им. Мифы повествуют о сотворении мира, о первобытном хаосе Апсу, который был, вероятно, мужским олицетворением подземного мира. Тиа-мат женское олицетворение первобытного океана. В шумерской мифологии уже существуют понятия о социальной справедливости, психологических аспектах взаимоотношения полов, семейных отношениях и др. Например, мифы о золотом веке человечества, райской жизни, о Всемирном

потопе. Позже они вошли в религиозные представления народов Передней Азии, а ещё позже в библейские сюжеты.

Религиозная мифология Вавилона опиралась на глубокие для своего времени знания жрецов, особенно в области астрономии, математики, метеорологии. Жрецы были учеными, которые использовали знания для организации ирригационно-земледельческих, архитектурных и др. работ нерелигиозной сферы. Астрология Вавилона была связана с тем, что боги и богини отождествлялись с небесными телами. Син (бог Ура) с Луной, Набу (бог мудрости) с Меркурием, богиня любви Иштар с Венерой, бог войны Нергал с Марсом, Мардук с Юпитером, Нинурта с Сатурном. Названия были не случайны: боги наделялись человеческими представлениями об общественных связях, отношениях господства и подчинения, характером и чувствами людей, их восприятием планет. Прекрасная Венера ассоциировалась с любовью, красная планета Марс с войной, самый большой Юпитер с могущественным Мардуком. Таким образом, изучение религиозной мифологии и пантеона богов может дать богатый материал для исследований в сфере социологии и психологии религии, социальных отношений в обществе, индивидуальной и групповой психологии своего времени. Обычай называть планеты именами богов перешел к грекам, а затем к римлянам. Римские (латинские) имена богов сохранились в названиях этих планет вплоть до наших дней.

В религии Древней Месопотамии, как и в большинстве политеистических религий, было представление о цикличности времени, о его вечном круговороте. Шумеры и вавилоняне праздновали начало периода весенних дождей, который приходился на месяц Нисан. В некоторых месопотамских городах отмечалось начало периода осенних дождей, то есть в месяце Тишри. Это время считалось сакральным временем воскрешения и умирания природы. Начало периода весенних дождей обновляло жизнь людей. В связи с

этим совершались жертвоприношения зерна и плодов главным божествам плодородия – Таммузу и Мардуку. Затем начиналась общая трапеза, танцы, традиционные ритуалы и церемонии. Участие в празднике расценивается как ритуальный прорыв в это особое время, которое измеряется событием, которое в нем происходит, а не временным отрезком. В религиях Древнего Востока уже было представление о течении времени «время река», о невозможности разделить его. Время непрерывно и лишь условно делится людьми на «прошедшее, настоящее, будущее», на «сейчас, до и после» относительно момента речи и др. точек отсчета.

Немалых успехов достигла магия и мантика, особенно в форме различных гаданий. Гадатели (бару) толковали сны, гадали по внутренностям жертвенных животных, особенно по печени, по форме масляных пятен на воде и т.п. Вавилонские жрецы приписывали числовым отношениям отрезков времени и делениям пространства священное значение. Таким образом, числа 1, 3, 7, 12, 60 и др. стали считаться священными во многих культурах мира.

В религии Древней Месопотамии важную роль играла демонология. Низшие духи считались злыми. Для борьбы с ними жрецы составили заклинания, а для защиты от них использовались обереги, например, изображение злого духа. Изображался демон настолько мерзким, что при виде оберега дух должен был бежать со страха. Добрых демонов было намного меньше, они охраняли храмы, дома, покой человека. Наиболее опасными для человека демонами считались так называемые «духи смерти», «скелеты», «преследователи людей». По мнению вавилонян, их мог отогнать опытный жрец путем сложных, тайных заговоров. Авторитет жрецов в Древней Месопотамии был очень высок. В настоящее время услуги разного рода экстрасенсов также востребованы и, очевидно, будут оставаться таковыми до тех пор, пока у людей есть вера в то, что проблемы возможно решить с помощью магии, заклинаний, взывания к духам и т.п.

Таким образом, мифология Древней Месопотамии, Вавилона, Ассирии оказала влияние на религиозную мифологию более поздних религий, особенно в средневековой Европе.

Политеизм древних греков | Древнегреческая религия во многом сформировала римскую религиозную мифологию в период установления Римской империи и внесла огромный вклад в мировую культуру и искусство. Культура Древнего Рима вобрала в себя не только весь греческий пантеон богов, но и другие религиозно-культурные традиции. Гесиод (ок. 700 г. до н.э.) в поэме «Теогония» описал миф о сотворении мира из хаоса (первозданного беспорядка элементов мироздания), изложил генеалогию богов и последовательность трех божественных династий.

Греко-римская мифология на примере появления вселенной, богов и людей знакомит с античными представлениями о социальных связях, о происхождении земли, неба, богов, людей, их взаимоотношениях, конфликтах и путях их преодоления, отношениях господства и подчинения, нелегком пути от хаоса к порядку и законности и т.д. Так из первоначального Хаоса выделились: земля Гея, подземный мир Тартар. Гея породила небо Уран и их общих детей титанов. В древних мифах Земля часто представляется как порождающая все, в том числе и небо, богов, людей, а также питающая все: надземный и подземный мир. Поэтому древнюю мифологию называют хтонической (греч. khthōn – земля). Боги подземного царства или связанные с ним существа также называются хтоническими: Аид, Персефона, Цербер. Наиболее типичное хтоническое существо змей. В Аргосе змей запрещено было истреблять, а в храме Афины Паллады священная змея была предметом культа.

Управлял миром бог вечного времени Кронос, которого после ожесточенной борьбы сверг собственный сын Зевс. Впоследствии он воцарился на Олимпе с женой Герой и

многочисленными богами. Очевидно, что боги и богини в представлении древних греков также были личностями (в отличие от абсолютно безличного бога иудаизма, ислама) с характерными для людей чертами характера, поведением, типичными реакциями на радостные и печальные события. Они воевали, мирились, женились, на земле жили его многочисленные дети полубоги, герои, часть из которых становилась богами, как например Геракл. Дочь Зевса и сестра Аполлона Артемида почиталась как богиня охоты, покровительница супружества и деторождения, богиня-девственница и защитница целомудрия. Артемида также считалась богиней луны и часто отождествлялась с Селеной. В римской религии Артемиде соответствует богиня Диана. Аполлона греки почитали как сына Солнца, воина-стреловержца, олицетворение солнечного света и покровителя искусств, сопровождаемого музами. Имена девяти муз впервые упоминаются в «Теогонии» Гесиода. В период поздней античности за музами были закреплены определённые области искусства и науки. Считалось, что муза Евтерпа покровительствует лирической поэзии. Клио муза истории, Талия комедии, Мельпомена трагедии, Терпсихора танца, Эрато любовной поэзии, Полигимния гимнов, Урания астрономии, Каллиопа эпоса. Образы муз получили отражение в творчестве С. Боттичелли, Я. Тинторетто и др., а имена некоторых из них употребляются как синонимы различных жанров. Например, имя музы Терпсихоры зачастую переносится в целом на балет.

В греческой религии Гера дочь Кроноса и Реи, сестра и жена Зевса. Гера почиталась как царица олимпийских богов, небесная покровительница городов и героев, брака и семейной жизни. Гермес сын Зевса и Майи, вестник олимпийских богов, передававший их волю людям, покровитель пастухов, путников и торговцев, проводник душ умерших в подземное царство Аида. Фемида богиня правосудия в греческой мифологии. Она изображалась с повязкой на

глазах (символ беспристрастия) и весами в руках (символ точности). В современном языке часто используются имена античных богов в переносном смысле. Например, к правосудию образно добавляют метафору «весы Фемиды», служителя закона называют «жрецом Фемиды». Дочь Зевса и Фемиды Дике. От матери она унаследовала беспристрастность и стала богиней справедливости. Дике сообщает Зевсу обо всех несправедливостях, творящихся на земле. К имени Дике часто добавляли прозвище Астрея (звездная, небесная). Видимо, в представлении древних греков истинная справедливость нуждается в помощи небесных сил. Считалось, что «неумолимая» Дике следует с мечом в руках за преступником, а затем пронзает его. В Афинах Дике была олицетворением всеобщего права подачи публичных и частных исков.

В период эллинизма большое влияние имели мистерии – тайные культовые обряды с участием узкого круга посвященных (мисты). Они строго хранили тайну обряда. В античных религиях наиболее популярными были мистерии Исиды, Кибелы, Митры и Деметры. Мистерии. Позже, в XVII–XV веках, на улицах и площадях Западной Европы горожане устраивали драматические мистерии на библейские сюжеты.

Как видно, греки наделяли своих богов чисто человеческими качествами, проигрывали их роли во время религиозного культа, мистерий, прослеживали их генеалогию, межличностные связи, прогнозировали поведение, объясняли психологические и социальные мотивы поступков. Таким образом, изучение греческой и римской религиозной мифологии помогает составить представление о культуре эпохи античности. Мифологические образы античной религии увековечены в различных формах искусства.

2.2. НАЦИОНАЛЬНЫЕ РЕЛИГИИ

Содержание. *Ведизм и Упанишады – священные книги индуизма. Брахманизм, касты. Индуизм. Конфуцианство. Философское учение даосизма. Синтоизм – национальная религия Японии. Иудаизм.*

Ведизм, брахманизм. Индуизм

Ведическая религия и брахманизм в религиоведении рассматриваются как ранние этапы формирования индуизма процесса, который продлился много тысячелетий. Ведическая религия принадлежит к древнейшим религиям индоарийских племен, ставшая основой многих языческих культов в III тыс. до н.э. Расцвет религии начался на рубеже II–I тыс. до н.э. на территории современной Индии и положил начало развитию брахманизма, а затем индуизма. Священными источниками для всех индусов являются Веды, Гимны, Брахманы, Араньяки и Упанишады. Это собственно ведическая литература называется шрути (санскр., букв. – то, что может быть услышано), в ней изложены основы вероучения. Согласно преданиям, Веды были «ясно услышаны» мудрецами прошлого (риши), устно передавались, но постепенно люди утратили интерес к их изучению. Тогда мудрец Вьяса организовал запись Вед, разделил материал на 4 части, называемы самхита (санскр., букв. – держаться вместе) и передал четырем своим ученикам. Так появилась Ригведа, Самаведа, Яджурведа, Атхарведа. На основе Вед появились комментарии к ним: Брахманы (описания и толкования ритуалов ведизма), позже их дополнили Араньяки, предназначенные для отшельников и святых, удалившихся в леса и Упанишады (санскр.- сидеть около, т.е. возле наставника и учиться у него) – философские трактаты, включающие тайные мистические учения и метафизические рассуждения. Ригведа представляет со-

бой сборник древних гимнов, сведений об основных божествах и обращение к ним за помощью. Самаведа – сборник, повторяющий гимны Ригведы, но в форме, удобной для песенного исполнения. Молитвенные песнопения – мантры – наиболее древняя часть Вед. Яджурведа – сборник молитвенных заклинаний и описаний обрядов жертвоприношения богам. Атхарведа содержит религиозные песнопения и магические заклинания.

Религиозная практика индуизма включает в себя медитацию. Высшая ее стадия – мистический экстаз. Он достигается различными способами: разнообразные дыхательные методы, мантры, медитация на священные образы, гипнотическое воздействие личности религиозного наставника. Дыхательные методы основаны на двух принципах: 1. Соотношение концентрации кислорода и углекислого газа в организме, изменение этого соотношения. При увеличении концентрации кислорода начинаются процессы торможения, что, в свою очередь, приводит к интенсивному дыханию, легкие при этом получают слишком много кислорода. Если в легких, наоборот, увеличивается концентрация углекислого газа (при задержке дыхания), то начинается возбуждение некоторых зон мозга. 2. Использование различных групп мышц в процессе дыхания также может привести к мистическому экстазу.

Использование наркотических веществ в религиозной практике с целью достижения мистического экстаза является одним из самых деликатных вопросов религиозной морали и практики во всех отношениях. С одной стороны, общественная мораль, порицает использование наркотических веществ, с другой стороны, наркотические вещества часто являлись важным элементом религиозной практики ряда религий. Например, наркотический напиток сома в индуизме считался священным и играл важную роль в обрядах жертвоприношений. Бог Сомы считался божеством этого напитка⁶.

В пехлевийском тексте «Арда Вираз Намаг»⁷ содержатся сведения по ритуальному использованию манга (напиток действует, как и сома). В нем описывается как праведник Вираз, выставивший свою кандидатуру на звание жреца, проходит тест на соответствие. По условиям испытания Вираз публично выпивает напиток манг и погружается в транс, после чего диктует рассказ об увиденном в духовном мире. Сомы не только служила своеобразным мостом в духовный мир, но одновременно и пропуском в него; только жрец мог безнаказанно поглощать сому, и она была своего рода «детектором лжи». Священный напиток кикеон, использовавшийся в элевсинских мистериях, дзенский чай, и др. в большинстве случаев использование подобных веществ предполагало достижение своеобразного религиозного опыта, например, видения религиозного характера⁸, устранения тревоги умирающего и т.п. Но все же в рамках большинства религий были разработаны методы достижения трансa без применения дурмящих средств. В исламе употребление опьяняющих веществ для всех мусульман является запретным (харам), т.к. их прием приводит к ошибкам в исполнении культа и обрядов, к духовной деградации, также сковывает волю и туманит сознание. Поэтому лидеры террористических организаций и экстремистских группировок вербуют молодых людей, склонных к приему наркотиков или приучают их к ним, чтобы легче было манипулировать их сознанием.

Все более усложняющиеся ритуалы и церемонии ведической религии повлекли за собой увеличение числа жрецов, которые их проводили. Впоследствии по мере социального расслоения общества привилегированные жрецы сформировали наиболее почитаемое сословие – брахманов.

К элите общества также относились кшатрии (санскр. от кшатра господство, власть). Это были правители государства, должностные лица, землевладельцы, профессиональные воины. Земледельцы, торговцы, ремесленники принад-

лежали к варне вайшьев, низшей варной были шудры слуги. Брахманизм освящает и закрепляет существование варн и кастовых отношений как основу социальной стабильности. Для каждой варны он устанавливает свой критерий и планку образа жизни. Чем более образован человек, тем больше ответственности он несет за свои поступки?

В Ригведе четко были разделены светские обязанности раджи и религиозные обязанности его личного священнослужителя – пурохиты. Успех правления зависел от баланса светской и духовной власти: раджа не нарушал привилегий брахманов, а пурохита постоянно находился на службе правителя. Таким образом, взаимоконтроль власти кшатриев (правителей) и брахманов (священников) защищали общество от «священной» тирании и от «светской» тоже. Хотя брахманы были ближе к миру богов, их варна была выше, чем кшатриев, все же в ведический период статус раджи был значительно выше, чем статус пурохиты. В Ригведе подчиненное положение и роль священника как духовного служителя при земном правителе признается нормальной. В свою очередь, важнейшей обязанностью раджи было подчинение Дхарме и ее защита. Правитель, как и все другие члены общества, признавал свое подчинение власти Дхармы и давал клятву выполнять свои обязанности перед ней.

В эпоху позднего Ведизма начинается обожествление власти царя. В Законах Ману он объявляется воплощением богов. Древние тексты объясняют это историей, которая повествует о времени, когда люди счастливо жили по законам Дхармы, запечатленной в их сердцах. Но люди стали забывать божественный закон и в обществе воцарился т.н., закон рыб, где сильный пожирает слабого. Тогда боги, вложив в смертное тело частицу своей сущности, даровали людям правителя для поддержания и восстановления дхармы. Поэтому его отсутствие в стране в историческое время рассматривалось как состояние хаоса и трагедия для всех сословий, как возвращение общества к «закону рыб». В

поздневедическую эпоху правитель начинает именоваться «дэва» божество¹⁰.

Пураны (от санскр. пурана, буквально древний) также важный источник ведизма. Древнейшие пураны восходят к середине I-го тыс. до н.э., но сохранившиеся тексты возникли в основном во 2-ой половине I-го тыс. Наиболее изучены Маркандея-пурана, Ваю-пурана, Вишну-пурана, Бхагавата-пурана и Матсья-пурана. В соответствии с культом того бога, которому каждая из пуран посвящена, имеются вишнуитские, шиваитские и брахмаитские пураны, но в целом они излагают основные религиозные, социальные и этические принципы индуизма. По содержанию и форме пураны близки древнеиндийскому эпосу и излагают космогонические легенды, мифы о происхождении всех творений, генеалогии богов, божеств, мудрецов и легендарных династий.

Этические и метафизические идеи пуран повлияли на большинство работ философов индийского средневековья. К религиозной мифологии пуран в своих произведениях также обращались поэты и драматурги. Особое влияние на религиозные и литературные традиции на новоиндийских языках оказала Бхагавата-пурана, проповедующая культ экстатической любви к богу (бхакти) и пересказывающая легенды о жизни Кришны, Дхармашастры и др.

В Веданте (заключительной части Вед) и Упанишадах определяются основные понятия, которые стали общими для индуизма, буддизма, джайнизма. Веданта имеет последователей в современное время, она активно разрабатывается в рамках философии религии. Карма (карма) в брахманизме, индуизме и буддизме – это посмертное воздаяние за земную деятельность человека; совокупность поступков человека в одном из его существований, определяющая судьбу в следующем существовании. В обычном значении кармой называют судьбу. Сансара (samsara) в индуизме и буддизме – представление о непостоянстве всего живого,

единая цепь переходов из одной телесной оболочки в другую, круговорот рождений и смертей. Атман – индивидуальное духовное начало. Брахман – космическое духовное начало, безличный Абсолют, лежащий в основе всего существующего. Это наиболее емкое понятие имеет множество толкований. В Ведах утверждается идея единства индивидуального и духовного начала в человеке. Религиозную философию веданты и ее основные понятия подробно описал профессор религии и этики Востока С. Радхакришнан. Он преподавал в Оксфордском университете в 1936–1939 гг. С. Радхакришнан, Г. Чаттерджи и С. Вивекананда – представители веданты нового времени.

Брахманизм развился в Индии в I тыс. до н.э. По сути, брахманизм – продолжение ведической религии. Свое название получил от сборника священных текстов – «Брахманы», которые дополняют Веда и содержат в основном описания и толкования ритуалов. Термины «брахманизм», «ведизм» и «индуизм» стали использовать европейское востоковедение и религиоведение, а в Индии индуизм называется Хинду-дхарма, т.е. Закон индусов. Брахманизм сформировался под влиянием смешения религиозных традиций ведических ариев с религиозными верованиями местного населения. Важная роль в брахманизме отводится анимистическим и тотемистическим представлениям, культ предков и священных животных. Брахманизм освящает и закрепляет существование варн и кастовых отношений как основу социальной стабильности. Для каждой варны он устанавливает свой критерий и планку образа жизни. Чем более образован человек, тем больше ответственности он несет за свои поступки.

Характерными для брахманизма считаются сложные ритуалы и тщательное соблюдение религиозных предписаний в повседневной жизни. Приветствуется в брахманизме практика аскетизма, которая, по мнению верующих, улучшает карму, что способствует, в конечном счете, осво-

бождению от цепи перерождений сансары. В основе брахманистской догматики лежит представление об одушевленности природы и перевоплощении всех живых существ. Каждое следующее рождение (реинкарнация) это справедливое воздаяние за добрые или злые поступки в прошлой жизни. Положительная карма дает возможность родиться небожителем или же в семье с более высоким социальным статусом, чтобы еще более продвинуться на пути духовного роста. Отрицательная карма, согласно индуистской мифологии, может даже привести к рождению в теле животного, растения или в семье с низким социальным статусом.

Важность изучения ведизма и брахманизма состоит в том, что они положили начало развитию джайнизма, буддизма и стали важным этапом в развитии индуизма. На основании ведизма и его школ сложились различные направления, каждое из которых по-особенному объясняет священные тексты. Некоторые персонажи ведийской мифологии встречаются в таких индийских эпосах, как «Махабхарата» и «Рамаяна».

В Ригведе, составленной на раннем этапе развития индуизма, не встречаются указания на божественную природу раджи. Хотя раджа Пурукуша и считался героическим полубогом (ардхадева), он занимался земным правлением, а боги властвовали на небе. Власть раджи уподобляется божественной, но личность его при этом не обожествляется¹¹. В Ригведе четко были разделены светские обязанности раджи и религиозные обязанности его личного священнослужителя – пурохиты. Успех правления зависел от баланса светской и духовной власти: раджа не нарушал привилегий брахманов, а пурохита постоянно служил правителю. Таким образом, взаимоконтроль власти кшатриев (правителей) и брахманов (священников) защищал общество как от «священной тирании», так и от «светской диктатуры».

Ранние этапы индуизма ведизм и брахманизм. Они берут начало в Харалпской цивилизации, существовавшей в III–II

тысячелетии до н.э. в долине Инда. На эту территорию переселялось множество народов, говоривших на индоевропейских языках. Религия этой цивилизации основывалась на почитании божества, имеющего много общего с индуистским богом Шивой. С середины II тысячелетия на северо-запад Индостана стали проникать племена *ариев*, говоривших на языке, позже названом ведийским санскритом. Арии смешались с местными племенами, называемыми в Ригведе дата. На этом языке были заложены основы ведической религии. Чрезвычайно разнородная структура общества Древней Индии привела к образованию варн и каст. На вершине социальной лестницы находились брахманы — знатоки Вед и исполнители культа.

Брахманизм получил распространение в Индии в I тысячелетии до н.э. Во второй половине I тысячелетия до н.э. позиции брахманизма начали слабеть, и он на некоторое время был оттеснен буддизмом и джайнизмом. Таким образом, к концу I тысячелетия до н.э. в Индии существовало множество разнородных религиозных учений, в основном не противоречащих Ведам, но больше соответствовавших новым условиям жизни. В начале I тысячелетия н.э. в Индии брахманизм начинает вновь возрождаться в форме индуизма.

Религиозная практика индуизма связана с почитанием богов Вишну и Шивы, а также с культом жертвоприношений. Все более усложняющиеся ритуалы и церемонии ведической религии повлекли за собой увеличение числа жрецов, которые их проводили. Впоследствии по мере социального расслоения общества привилегированные жрецы сформировали наиболее почитаемое сословие варну брахманов. К элите общества также относились кшатрии (санскр. от кшатра господство, власть). Это были правители государства, должностные лица, землевладельцы, профессиональные воины. В VI в. до н.э. именно в семье правителя родился принц Гаутама, впоследствии ставший Буддой.

Земледельцы, торговцы, ремесленники принадлежали к варне вайшьев. К низшей варне принадлежали шудры, то есть слуги.

Существовали законы, освящавшие существование кастово-варновой организации общества – законы Ману. В индуистской мифологии Ману древний мудрец, автор религиозно-правовых законов, которые легли в основу брахманизма. Пережитки кастового разделения общества прослеживаются и в современной Индии, порождая социальный протест. Они противоречат международным актам в области прав человека, гендерного равенства, религиозной толерантности.

Культовые обряды индуизма совершаются в храмах, у местных и домашних алтарей, в священных местах. Они производят сильное эмоциональное воздействие на психику верующих, так как в разных комбинациях сочетают в себе молитвы, музыку, хоровое пение, ритуальные танцы, практику медитации. Посредством пения гимнов и выступлений храмовых танцоров усиливается ощущение таинственного могущества Брахмы. Вишнуизм и шиваизм испытали большое влияние доарийских представлений, которые опирались на тантрические культы. Их особенностью являлось преобладание идеи и символики плодородия, важная роль женского начала, экстатичность, то есть предельная эмоциональность культовой практики, важность обрядов жертвоприношения. Идеи позднего брахманизма и практика тантризма повлияли на формирование социальной прослойки ревностных служителей индуизма и отшельников садху. В индуизме сохранилось много элементов первобытных верований: тотемизма, фетишизма – в качестве священных почитаются животные (корова, змея), реки (Ганг), растение (лотос) и др.

Индийский пантеон богов весьма многочисленный, их можно разделить на две группы: небесные боги – Суры (например, бог истины и справедливого миропорядка Варуна,

бог Солнца – Сурья) и асуры – боги более низкого порядка, земные боги и боги стихий. Среди асур наиболее почитаем бог Огня Агни, гонитель тьмы; Сом – бог одноименного священного опьяняющего напитка. Употребление сома было необходимо в ритуалах жертвоприношения, он также использовался для вхождения в состояние религиозного транса. Важнейшим среди богов стихий считается Индра – бог грома, молнии и дождя, к тому же – прекрасный воин. Асуры в буддизме рассматриваются иначе (см.: тему «Буддизм»).

В индуизме есть представление о воплощении божества на Земле – аватара (санскр., букв. – «тот, кто нисходит»; «проявление», «воплощение»). В эпосах «Махабхарата», «Рамаяна» и пуранах встречаются повествования о многочисленных аватарах Вишну. Например, воплощения бога Вишну в облике героев Кришны, Рамы, а также животных – рыбы, вепря, черепахи и прочих, совершают подвиги на земле. Важнейшие из них стали отдельными объектами поклонения. Например, культ Кришны. Не порывая связи с индуизмом, кришнаизм приобрел самостоятельное религиозное значение. В индуизме Кришна представлен как отважный воин и мудрый политик, но по отношению к врагам бывал вероломен. В мифологии буддизма Кришна – глава черных демонов, врагов Будды. В джайнизме он также представлен как отрицательный персонаж.

В брахманизме бог Шива часто определяется как «хозяин животных», часто изображается танцующим (Шива-Натараджа) и воспринимается как ритм и космическая энергия Вселенной. А также изображается с третьим глазом на лбу, которым он испепеляет своих врагов, иногда в виде мудреца-аскета, погруженного в созерцание. В образе Шивы заложены две контрастные характеристики: любовная и разрушительная. Культ Шивы так же как и культ Кришны, приобрел относительно самостоятельное значение – шивизм. Почитание Шакти (санскр. – сила, энергия) – обожест-

вленной женской созидательной энергии, понимаемой как воплощенная энергия Шивы – шатким. Его нередко определяют, как культ Дэви – богини, нисходящей на землю в различных образах и под разными именами, как правило, супруги Шивы. Дурга («Удаленная»), Кали («Черная») – воплощения Шакти, которая борется с демонами, изображается почерневшей от ярости, с окровавленным ртом и клыками. Ожерельем ей служат отрубленные головы и руки поверженных демонов. Шакти миролюбивая – это Парвати, Ума, Гаури. Но и здесь не всегда полная гармония, мифология сообщает о ссорах, в которых Шива не всегда побеждал. Широко известно изображение Кали, танцующей (стоящей) на Шиве, лежащем на земле. Картину трактуют двояко: одни объясняют, что Шива без Шакти пассивен, поэтому лежит, но и для Шакти нужна опора, которую дает ей Шива. Другие опираются на некоторые варианты этого сюжета, где разъяренная Шакти убивает супруга. Объясняется, что картина показывает возможное одиночество, потерю опоры из-за необузданной энергии. Очевидно, что мифологические сюжеты и изобразительное искусство могут содержать в себе глубокие философские вопросы о гармонии отношений и одиночестве, и размышления о психологических вопросах полов, проблемы социальной стабильности и борьбы за мир.

Йога (санскр., букв. – «способ», «единение», «укрепление» и др.) – комплекс специальных приемов и упражнений для очищения тела и сознания с целью достижения духовного роста. Философская школа йоги суммирует и осмысляет опыт теории и практики философии индуизма со II-III вв. до н.э. Наиболее популярная из них философская школа Йога-даршана разработала 8 ступеней к духовному освобождению: 1) отказ от пяти видов несправедного поведения; 2) соблюдение пяти обязательных правил; 3) правильная поза для медитации; 4) правильное дыхание; 5) отвлечение органов чувств от их объектов; 6) сосредоточение внима-

ния (медитация); 7) созерцание объекта, удерживаемого вниманием; 8) просветление.

Современный индуизм наиболее распространенная национальная религия, но все же, доля индуизма среди конфессий современной Индии постепенно уменьшается. В индуизме были заложены основные понятия джайнизма и буддизма мировой религии. Религиозное искусство индуизма обогатило мировую культуру бесценными памятниками философии, литературы, музыки, скульптуры, архитектуры, живописи. Техника медитации, концентрации, психосоматические методы и дыхательные практики различных школ индуизма и йоги широко используются в медицине, спорте, педагогике.

Конфуцианство. Даосизм

Конфуцианство – это этическое и религиозно-философское учение, разработанное Кун-цзы, развитое его последователями и вошедшее в религиозный комплекс Китая, Кореи, Японии и ряда др. стран. Конфуцианство это к тому же политика, административная система и верховный регулятор экономических и социальных процессов. Словом, основа всего китайского образа жизни. В течение двух с лишним тысяч лет конфуцианство формировало умы и чувства китайцев, влияло на их убеждения, психологию поведение, мышление, восприятие, на их быт и уклад жизни.

Конфуций (Кун-цзы, 551–479 г. до н.э.) родился и жил в эпоху больших социальных и политических потрясений, когда чжоуский Китай находился в состоянии тяжелого внутреннего кризиса. Власть чжоуского правителя Вана давно ослабла. Разрушались патриархально-родовые нормы, в междоусобицах гибла родовая аристократия. Крушение древних устоев семейно-кланового быта, междоусобные распри, коррупция чиновников, бедствия и страдания простого народа все это вызывало резкую критику сторонников традиционных устоев общества. Выступив с критикой своего века

и высоко ставя века минувшие, Конфуций на основе этого противопоставления создал свой идеал совершенного человека «цзюнь-цзы». Идеальный муж по Конфуцию должен был обладать двумя важнейшими в его представлении достоинствами: гуманностью и чувством долга. Гуманность (жень) включала в себя скромность, сдержанность, достоинство, бескорыстие, любовь к людям и т.п. Жень это почти недостижимый идеал, совокупность совершенств, которыми обладали лишь древние. Из современников Конфуций считал гуманным лишь себя и своего любимого ученика Янь Хуэя. Однако для настоящего цзюнь-цзы одной гуманности было недостаточно. Он должен был обладать еще и чувством долга. Долг – это моральное обязательство, которое гуманный человек в силу своих добродетелей накладывает на себя сам.

Чувство долга по Конфуцию обусловлено знанием и высшими принципами, но не расчетом. «Благородный человек думает о долге, низкий человек заботится о выгоде», учил Конфуций. Он также разработал ряд других понятий: верность и искренность (чжэн); благопристойность, соблюдение церемоний и обрядов (ли). Следование всем этим принципам было обязанностью благородного мужа. Этот идеал становился обязательным для подражания. Приблизиться к нему было делом чести и социального престижа, особенно для представителей высшего сословия: ученых, чиновников, профессиональных бюрократов-администраторов.

Конфуций стремился создать образ идеального человека, боровшегося за высокую мораль. Но с превращением конфуцианства в официальную догму главным оказалась не суть, а внешняя форма: демонстрация преданности старине и уважения к старости, напускная скромность и добродетель. В средневековом Китае постепенно сложились и были канонизированы определенные нормы и стереотипы поведения каждого человека в зависимости от занимаемого места в социально-чиновничьей иерархии. В любой

момент жизни, на любой случай, при рождении и смерти, поступлении в школу и при назначении на службу, словом, всегда и во всем существовали строго фиксированные и обязательные для всех правила поведения. В трактате Ли-цзы содержались правила, которые следовало знать и применять на практике, причем тем старательнее, чем более высокое положение в обществе человек занимал. В контексте этики конфуцианства положение нижестоящего не рассматривается как унижительное. Такая установка снимает психологическое напряжение, которое может возникать в отношениях шефа и подчиненного. Верность подчиненного вознаграждается гуманностью руководителя.

Конфуций видел основы социального порядка в том, чтобы каждый занимался своим делом с чувством высокой ответственности: «Пусть отец будет отцом, сын сыном, государь государем, чиновник чиновником», тогда все станет на свои места, все будут знать свои права и обязательства и делать то, что им положено. Упорядоченное таким образом общество должно состоять из двух основных категорий «верхов», т.е. тех, кто думает и управляет и «низов» тех, кто трудится и повинуется. Критерием разделения общества на «верхи» и «низы» должны были служить не знатность происхождения, не богатство, а степень близости человека к идеалу цзюнь-цзы.

Конечной и высшей целью управления Конфуций провозглашал интересы народа. Однако при этом он был убежден, что самому народу его интересы непонятны и недоступны. Поэтому без опеки образованных конфуцианцев управителей он обойтись никак не может: «Народ следует заставлять идти должным путем, но не нужно объяснять, почему». Строгое повиновение старшим со стороны подданного как в рамках государства в целом, так и в рядах клана, семьи Конфуций считал одной из важных основ социального порядка. Государство – это большая семья, а семья – ма-

лое государство. Человек, который не может навести порядок у себя в семье, не сможет навести его и в государстве.

Соблюсти форму, во что бы то ни стало не потерять лицо всё это играло особо важную роль, рассматривалось как гарантия стабильности. Конфуцианство выступало и как регулятор во взаимоотношениях страны с небом. А также от имени неба с различными племенами и народами, населявшими мир. Конфуцианство поддержало и вознесло созданный в иньско-чжоуское время культ правителя, императора «Сына неба», управляющего Поднебесной от имени великого неба.

Конфуцианство по-новому осмыслялось каждым новым поколением, а после 1949 года и в годы культурной революции подверглось критике и было забыто. Хотя его традиции и нормы все еще широко распространены в Китае, среди этнических китайцев, а также на Тайване. **Даосизм** учение о Дао возникло в IV–III в. до н.э. Его основателем считается философ, который современными исследователями считается фигурой легендарной. Так как о нем нет достоверных исторических и биографических сведений. Согласно легенде, он ушел из Китая, но согласился оставить смотрителю пограничной заставы свое сочинение Дао-дэ-цзин. В этом трактате излагаются основы даосизма, философия Лао-Цзы. В центре доктрины учение о великом Дао, всеобщем Законе. Дао господствует везде и во всем, всегда и безгранично. Его никто не создавал, но все происходит от него. Невидимое и неслышимое, недоступное органам чувств, постоянное и неисчерпаемое, безымянное и бесформенное, оно дает начало, имя и форму всему на свете. Даже великое Небо следует Дао. Познать Дао, следовать ему, слиться с ним в этом смысл, цель и счастье жизни даоса. Даосизм учит, что Дао проявляется через свою эманацию через Дэ. В китайской философии даосизма это понятие, обозначающее внешнее проявление космического начала. Согласно даосизму, тело человека представляет собой ми-

крокосм, скопление духов и божественных сил, результат взаимодействия мужского и женского начал. Человек, стремящийся к достижению бессмертия должен, прежде всего, постараться создать для всех этих духов-монад (их около 36 000) такие условия, чтобы они не стремились покинуть тело. Даосы предполагали достичь это путем ограничения в еде, специальных физических и дыхательных упражнений. Чтобы достичь бессмертия, кандидат так же должен был совершить не менее 1200 хороших поступков, при этом один плохой поступок мог всё свести на нет. Условие долголетия в даосизме т.н. «питание тела», то есть соблюдение строгой диеты, специальная дыхательная гимнастика, привлекающая в организм животворящий эфир.

На протяжении веков даосизм переживал взлеты и падения, поддержку и гонения, иногда становился официальной идеологией какой-либо династии. Он был нужен как образованной элите общества, так и малограмотному среднему классу китайского общества. Интеллигенция обращалась чаще всего к философским теориям даосизма, к его древнему культу простоты и естественности, слияния с природой и свободы самовыражения. Средний класс привлекали социальные утопии с уравнительным распределением имуществ. Даосизм в Китае занимал скромное место в системе официальных религиозно-идеологических ценностей, но в периоды кризисов, когда централизованная власть приходила в упадок, даосизм снова укреплялся.

В настоящее время даосизм популярен в Китае, на Тайване, в Сянгане и среди китайских эмигрантов. В некоторой степени возрождение даосизма обязано росту популярности гимнастики цигун (род ушу со специальной техникой дыхания), которая благотворно влияет на внутреннюю гармонию. Даосизм оказал большое влияние на целый ряд современных областей медицины и минералогии, на философию и литературу. Он вобрал в себя некоторые идеи и

культы буддизма, воздействовал на развитие неоконфуцианства.

Синтоизм | Термин синто (японский: синтетический – «путь богов») впервые был введен в начале VI века. На формирование синтоизма как национальной религии Японии в начале VIII века оказали влияние первобытные анимистические, тотемистические и фетишистские верования и религиозно-философские системы буддизма, конфуцианства и даосизма. В связи с этим у синтоизма нет единого религиозного учения и ритуала. Толкование термина «синтоизм» и его правильное использование часто противоречивы, поскольку изучение истории синтоизма является историей ее религиозных и философских традиций, каждая из которых имеет свои верования и ритуалы. В современной японистике существует тенденция изучать их по отдельности¹².

Мифы о синтоизме повествуют об истории поклонения местным божествам северной части острова Кюсю и центральной части Японии. В древности японцы особенно почитали родо-племенных богов – удзигами («удзи» – племя; «ками» – божество, дух). Они верили, что сила местных духов рек, гор и лесов была влиятельней силы основных богов синтоизма, что местные божества защищают племя и помогают во всех аспектах жизни японцев¹³. Кроме того, в синтоизме поклонялись ками (духам) природных явлений, таким как землетрясения и штормы.

Постепенно главной фигурой синтоистского пантеона богов становится Аматэрасу – богиня Солнца. Согласно мифологии, она создала острова Японии и отправила Ниниги-ни на землю стать основателем «божественной» имперской династии. В качестве символов власти ему были даны три священных предмета: зеркало (образ божественности), меч (символ силы) и яшма (символ преданности и самопожертвования). Законы Таихорё 701 г. утвердили этот догмат,

учредили религиозное управление синтоизма и утвердили список религиозных праздников. В 712 году все легенды японских островов были собраны в один труд под названием «Кодзики», а два столетия спустя появилось «Собрание церемоний».

Ритуалы празднества (мацури) проводятся в различных формах: ежедневное семейное богослужение, храмовые ритуалы и общенародное празднование с массовыми действиями, с выносом изображений местных богов-покровителей. Общим для храмовых мацури является: ритуал очищения (harae); еда, напитки, деньги и аналогичные подарки (sensen), молитвы (norito) и совместный прием принесенной в дар пищи и напитков.

Синтоистские храмы строятся в живописных местах, имеют два или более здания. В главном зале хранится синтай. Синтоисты верят, что это – божество, вселившееся в предмет, который стал священным. Синтаем могут быть разные вещи: доска, камень, зеркало и т.д. Рядом находится комната для проведения обрядов. Символические храмовые ворота (Тори) обычно сделаны из ценных пород дерева и окрашены в красный цвет. Часто у одного храма может быть несколько тори, подаренных верующими.

Буддизм, начавший проникать Японию из Кореи и Китая VI веке, оказал влияние на учение и ритуалы синтоизма. Сочетание этих двух религий, называемое «Рёбусинто», означает на японском как «Буддизм и синтоизм». Многие японцы исповедуют две религии. Свадьбы, дни рождения и другие радостные события обычно отмечаются в синтоистском храме, а поминальные церемонии проводятся в соответствии с буддийскими правилами.

В XVII–XVIII веках Камо Мабути, Мотоори Норина и другие ученые Национальной школы Кокугаку активно занимались процессом «возрождения» раннего синтоизма, возобновляя традицию тенноизма, то есть культа Императора. После революции 1867-1868 годов, во время Второй миро-

вой войны (1939–1945), синтоизм, наряду с буддизмом, был решительно поддержан Императором и правительством. Однако поражение Японии во время Второй мировой войны подорвало престиж синтоизма. Японская Конституция (1947) установила отделение религии от государства. Была также запрещена некоторая синтоистская литература, духовенство утратило официальный статус, а японский император официально отказался от своего «божественного» статуса. Однако в последние годы синтоизм постепенно начал восстанавливать свое влияние и модернизировал свою доктрину¹⁴. Синтоистское духовенство готовят частные университеты Кокугакуин (Токио) и Когаккан (Исе).

Таким образом, на формирование синтоизма оказали влияние первобытные формы религии и религиозно-философские системы, такие как буддизм, даосизм и т.п. Из-за влияния других религиозных систем синтоизм не сформировал собственную догматику и религиозную практику. Вместе с тем, синтоизм сильно повлиял на духовную культуру и государственное управление. Он все еще остается актуальным для японской культуры.

Иудаизм | Иудаизм религия, еврейского народа, сформировалась в I тыс. до н.э. на Ближнем Востоке. Хотя зачатки религии появились раньше, во II тыс. до н.э. и связаны с деятельностью пророка Моисея. Название религии происходит от названия Иудейского царства. Согласно книге четвертой Торы (ее название с иврита буквально переводится как «в пустыне», – русское синодальное название «Числа») племя Иуды было самым могущественным из двенадцати колен (племен) израилевых. При царе Давиде потомке племени Иуды (конец XI ок. 977 г. до н.э.) объединенное Израильско-Иудейское царство достигло пика своего развития, его племя занимало привилегированное положение, а слова «еврей» и «иудей» стали использоваться как одинаковые. Во многих языках до сих пор понятия “иудей”

и "еврей" обозначается одним и тем же словом, что соответствует пониманию еврейства в самом иудаизме. Иудаизм одна из древнейших монотеистических (признающих существование только одного бога) национальных религий. Единичные случаи распространения иудаизма среди других народов (хазары, караимы, ашкенази), так же как и индуизма за пределами Индии не превращают их в мировые религии, поскольку такого рода явления не сыграли решающей роли в истории формирования этих религий.

Согласно Бируни, евреи утверждают, что иудейскому пророку Иакову во время благословенной молитвы Иегова сообщил, что царство не будет потеряно для его потомков, пока не придет человек, чтобы занять его.

Таким образом, он сообщил Иуде, что его потомство будет царствовать пока не явится ожидаемый Иисус Христос. Как говорят евреи, «царство останется в их руках», так как «рас аль-джулут», то есть предводитель преследуемых, который покинул свою родину и отправился в «Землю обетованную» (Иерусалим), был вождем и царем всех евреев в мире¹⁵.

Иуда на иврите означает «хвала или слава Богу». Впервые этим именем был назван четвертый сын Иакова. Позже он стал основателем еврейского рода. Оно возвысилось над остальными и образовало отдельное еврейское государство. С тех пор евреи разделились на два государства – потомков Иуды и детей Израиля.

Потомки Иуды оккупировали юг Палестины и сделали Иерусалим центром своего государства. Сами эти места они называли Иудеей. Дети Израиля оккупировали север Палестины, центром которой был город Самария. Этот город был построен после оккупации Палестины. Поэтому покоренный народ Израиля называют самарянами. Разделение евреев на два государства произошло в 900 году до н.э.

В 722 г. до н.э. государство Израиль находилось в кризисе из-за преследований ассирийцев. Ассирийский царь Саргон

II (722–705 до н.э.) завоевал Самарию. Царь Израиля Асия и его тридцать тысяч подданных были взяты в плен. На их место пришли эмигранты из Вавилона и Сирии. Таким образом, иудеи потеряли контроль над северной частью Палестины.

В 701 г. до н.э. Санахариб, сын Саргона II, царя Ассирии (705–681 гг. до н. э.), двинулся на Вифлеем и осадил его. Осада города была остановлена, когда царь Иудеи преподнес ему большой подарок из серебра и золота.

В 605 г. до н.э. ассирийское государство было разрушено Набопаласаром (626–604 гг.) и основано Вавилонское государство. Его сын Навуходоносор (604–567) двинулся на Вифлеем в 586 г. до н.э. и занял его после девятимесячной осады. Город был подожжен, знаменитый храм Соломона был сожжен и разрушен. Все жители Вифлеема были взяты в плен и отправлены в Вавилон.

В 538 году до нашей эры Вавилон был завоеван Киром (558–529), царем династии Ахеменидов в Иране. Кир позволил евреям вернуться в Палестину. После захвата Бабура большинство потомков Иуды вернулись в Палестину. Их стали называть «иудеями», потому что они отличались от всех других народов. Под этим именем они прославились и среди народов Запада.

Второй раз храм был разрушен в 70 г. н.э. римским королем Веспасианом (69–79). У Бируни Веспасиан упоминается как Исфасин¹⁶.

Источники вероучения на иврите называются словом Танах, представляющим собой акроним (начальные буквы) названий трех разделов еврейского священного писания. Это сокращение от названия ее составных частей: Тора (Torāh – Пятикнижие), Невиим (Nebi'im – Пророки) и Ктувим¹⁷ (Khetūbim – Писания, Агиографы). Тора (от др.евр. Torāh из jāgāh – обучать) или Пятикнижие Моисеево, наиболее почитаемая часть иудейского Закона. Невиим делится книги на старших Пророков и младших Пророков. В Ктувим

вошли книги Писания. Талмуд свод религиозно-этических, ритуальных и правовых положений иудаизма. Он является основой законодательства, судопроизводства и морально-этическим кодексом для верующих иудеев.

Догматика иудаизма представляет собой 13 положений, каждое из которых начинается словами «Я верю полной верой...», к слову Творец неизменно добавляется фраза «да будет имя Его благословенно», а к имени Моисея (Моше) «мир праху его». Далее перечисляются постулаты о том, что Творец делал, делает и будет делать все и управлять всем; что Он един, вечен; что Он бестелесен и нет у него никакого подобия; что Он первый и последний; что Ему лишь одному следует молиться; что слова пророков истинны; что пророчество Моше (Моисея), было истинным; что Тора была дана Моше; что Тора не будет изменена; что Творец знает все дела и мысли людей; что Он награждает тех, кто соблюдает заповеди и наказывает тех, кто преступает их; в приход Машиаха (букв. Помазанник, Мессия); что будет воскресение из мёртвых.

Каждый отдельный закон Торы, положение Талмуда или раввинистической литературы вначале назывался Галаха (древнеевр. «путь», «закон»). Со временем Галахой стали называть всю религиозно-правовую систему иудаизма. Она регламентирует различные стороны жизни еврейского общества.

Основные постулаты веры сформулированы законоучителем Рамбамом (Маймонидом, 1113–1204) в виде 13 принципов веры. Ниже они приведены в сокращенной форме, без хвалебных эпитетов “да будет имя Его благословенно, память о Нем прибудет во веки веков и т.п.” и т.п. выражений, не влияющих на понимание основного смысла. Каждый из постулатов начинается выражением “Я верю полной верой...” что...

1. Творец творит все и всем управляет;
2. Он един и нет единства, подобного Его единству;

3. Он бестелесен, не представить ни в каком образе, что Ему вообще нет никакого подобия;

4. Он первый и последний;

5. Ему и никому другому следует поклоняться;

6. слова пророков истинны;

7. Пророчество Моше было истинно, он отец пророков;

8. Тора была дана Моше;

9. Тора не будет изменена и не будет другой Торы;

10. Творец знает все дела человеческие и помыслы их;

11. Творец воздаёт доброе соблюдающим Его заповеди и карает тех, кто преступает их;

12. будет приход Машиаха;

13. будет воскресение из мертвых во время, когда изойдёт повеление от Творца...

В иудаизме особое место занимают заповеди. Считается, что народ Израиля через Моисея (Моше) получил 613 заповедей. Десять главных из них были написаны на каменных скрижалях. В переводе с древнееврейского “асерет-а-диброт” означает десять речей, то же, что и на древнегреческом – “Декалог” в русском – “Десятисловие”. Передача этих заповедей в еврейской традиции отличается от католической, православной и протестантской традиции. Синодальный перевод Библии называет книги Торы иначе, чем евреи, а также иначе, чем католики, традиционно использующие латынь. Первая заповедь в иудаизме указывается в книге Шмот (букв. перевод – Имена. Латинск. название – Exodus. Русское синодальное название – Исход) [20:2], а вторая в [20:3]. Христиане первую заповедь иудаизма рассматривают как общее вступление. Ниже приведены 10 заповедей в сокращенной форме и в соответствии с современным написанием: “да не будет у тебя других богов перед лицом Моим”; “не делай себе кумира и никакого изображения...не поклоняйся им и не служи им”¹⁸; “не произноси имени Господа¹⁹, Бога твоего, напрасно”; “помни день субботний, чтобы святить его. Шесть дней работай и делай

всякие дела свои, а день седьмой суббота Господу, Богу твоему”; “почитай отца твоего и мать твою”; “не убивай”; “не прелюбодействуй”; “не кради”; “не произноси ложного свидетельства на ближнего твоего”; “не желай дома ближнего твоего²⁰; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего”.

Культовая сторона иудаизма на протяжении многих веков его существования претерпела значительные изменения. Ещё в период кочевой жизни евреи имели для совершения общественных богослужений переносной шатер скинию. Царь Соломон, сын Давида, приказал построить каменный храм вместо скинии. Служителями культа были представители одного из 12 еврейских колен (племён) потомки Левия, левиты. В книге «Левит» описаны правила совершения богослужения и приношения жертв.

После разрушения Иерусалимского храма вавилонским царем Навуходоносором в VI в. до н.э. и повторного разрушения римлянами в 70 г. н.э. жертвоприношения перестали совершаться. В конце июля начале августа (9 ава) отмечается День траура по разрушенным храмам. От храма Соломона сохранилась стена, так называемая «Стена плача», где иудеи оплакивают судьбу своего народа, скорбят и молятся. Центром религиозной жизни евреев и в Палестине, и в условиях диаспоры, стала община синагога. Фасад синагоги всегда обращен к Иерусалиму, в ней предусмотрены отдельные помещения для мужчин и женщин. В здании синагоги, покрытый занавесом хранится «арон а-кодеш» ковчег со свитками Торы. Над ковчегом горит семисвечник минора, освещавший Иерусалимский храм и символизирующий семь дней творения.

В иудаизме есть множество ритуалов, обрядов и праздников. Обрезание (брит-мила, хирургическое удаление крайней плоти мальчиков) символизирует установление договора между богом и человеком. Бар-мицва – обряд,

посвященный совершеннолетию. Это посвящение мальчиков в полноправные члены общины на 13 году жизни. Женщинам после менструации, после рождения ребенка и перед свадьбой, а также мужчинам накануне некоторых религиозных праздников предписано ритуальное омовение в специальном бассейне микве.

Первый праздник иудейского года Рош Ашана (в разной транслитерации Рош Га-шана и др.). Он празднуется в сентябре-октябре (1-2 тишрея), то есть в первый месяц гражданского и седьмой месяц еврейского календаря. Затем следуют Иом-кипур «Десять дней раскаяния», день очищения от грехов. Соблюдается суточный пост, читаются молитвы. Иудеи верят, что в этот день Бог решает, кому в этот год жить, а кому нет.

Главный иудейский праздник Пейсах, описанный в книге «Шмот» (Исход). Он приходится на конец марта начало апреля, празднуется 15–22 нисана в честь исхода евреев из Египта и начала существования евреев как нации. Шавуот (май-июнь) праздник в память дарования Торы на горе Синай пророку Моисею через 7 недель после второго дня Пейсах. В Торе Шавуот описан как праздник урожая. В еженедельный шабат (ивритск, корень “швт” покоиться, прекращаться, воздерживаться) произносятся благословения и молитвы, исполняются традиционные ритуалы, запрещается работать.

В современном Израиле иудаизм играет важную заметную роль. Суббота, например, общегосударственный выходной день: не работают магазины, общественный транспорт, государственные учреждения. Запись актов гражданского состояния производят в синагогах, по религиозным вопросам судит особый суд, религиозные партии верховодят в политике. Иудаизм управляет многими аспектами личной жизни. Только ортодоксальным раввинам можно совершать обряды свадьбы, вести надзор за разводами и прочими аспектами жизни иудеев.

В настоящее время в иудаизме существуют различные направления и течения: ортодоксальный иудаизм, реформистский, консервативный, гуманистический и др. Каббала (ивр., букв., получение, предание) эзотерическое теософское учение с элементами мистики и магии (теургии). Каббалисты стремятся постигнуть скрытый смысл Торы и других священных книг, заключающих, по мнению каббалистов, символическое описание бога и божественных процессов. Все направления иудаизма различаются отношением к религиозным традициям и современной культуре. Ортодоксальный иудаизм считает обязательным соблюдение Галахи законоположений, регламентирующих религиозную, семейную и гражданскую жизнь евреев.

Внутри ортодоксального иудаизма есть несколько направлений, например, хасидизм (от древнеевр. хасид – благочестивый). Это религиозно-мистическое течение в иудаизме, получившее широкое распространение в 1-ой пол. XVIII в. странах Восточной Европы, а затем – во всем мире. Основатель хасидизма – рабби Израиль Бешт (ум. 1760 г.). Каббала является одним из важных источников хасидизма. Хасидов отличает практика мистицизма, религиозная экзальтация, почитание цадиков, т.е. духовных наставников евреев-хасидов, которым приписывается чудодейственная сила и умение предсказывать будущее. Хасиды верят, что Бог скрыт от людей под множеством «покровов» и «преград», но весь мир соткан из «субстанции Бога». Хасидизм стремится изменить внутреннюю установку в отношении обрядов и ритуалов иудаизма, наполнить их чувством приближения к Богу. Молитвы хасидов весьма эмоциональны и нередко переходят в экстаз. Хасиды призывают служить Богу не только исполнением заповедей, но и всеми человеческими поступками.

Контрольные вопросы

1. Какие факторы повлияли на формирование мифологического сознания?
2. Какова психологическая характеристика личности шамана?
3. Какие принципы морали заложены в тотемизме?
4. Какие проявления первобытных верований наблюдаются в современной жизни?
5. Какое влияние оказали религии Древней Месопотамии на правовую систему своего времени?
6. Каково влияние религии Древнего Египта на науку и искусство?
7. Что вы знаете об источниках ведизма?
8. Каковы значения понятий «карма» и «сансара» в брахманизме?
9. Какими качествами должен обладать «цзюнь-цзы»?
10. В чем заключается конечная высшая цель управления по конфуцианству?
11. В каких современных странах популярен даосизм?
12. Каковы особенности исполнения религиозных обрядов синтоизма?
13. Что общего в строении синтоистских храмов?
14. Какие вы знаете заповеди иудаизма?
15. Какие направления и течения современного иудаизма вы знаете?

Основные выводы

К первобытным формам религии относят культ природы, культ предков, анимизм, шаманизм, тенгрианство, магию, тотемизм, фетишизм. Эти формы тесно переплетены и в чистом виде почти не встречаются.

Религии древнего мира – религии египетской, вавилонской, ассирийской, центральноазиатской, майя, ацтеков и других развитых цивилизаций.

Национальная религия – это религия, связанная с определённым государством или этнической общностью, культурой, мифами и обычаями исповедующего ее народа. Она не распространена среди других народов. Развитие национальной религии тесно связано с формированием соответствующего этноса и государства.

Литература ко II главе

1. Абдуллаев Е.В. Очерки культуры доисламской Центральной Азии: религия, философия, право. Т.: Мир экономики и права, 1985. 159 с.

2. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. 277 с.

3. Джаббаров И., Дресвянская Г. Духи, святые боги Средней Азии. Очерки по истории религии. Т.: Узбекистан, 1992. 222 с.

4. Дервиш Р.А. Памятники истории, религии и культуры в Узбекистане. Т.: Утитувчи, 1994. 80 с.

5. Ибрагимов Э. Источники мировых религий: учебно-методическое пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ. 2011. 115 с.

6. Ибрагимов Э. Краткое описание структуры Библии// International Conference: Europe, science and we. - Publishing House «Education and Science», Praha, Czech Republic, 2020. С. 53–56.

7. Ртвеладзе Э.В., Саидов А.Х., Абдуллаев Е.В. Очерки по истории цивилизации древнего Узбекистана: государственность и право. Т.: Адолат, 2000. 352 с.

8. Садовников О.К., Згурский Г.В. Новейший словарь религиоведения/ под ред. С.Н.Смоленского. Ростов н/Д.: Феникс, 2010.

9. Сарвепалли Радхакришнан. Индийская философия (в 2-х томах). М.: Миф, 1993. Т.1. 626 с.

10. Сторчак В.М., Элбакян Е.С. Социология религии. Учебное пособие. Москва: АТИСО, 2012. 348 с.

11. Торчилов Е.А. Даосизм: опыт историко-религиозного описания. СПб.: Лань, 1998

12. Э. У. Бадж. Легенды о египетских богах. Ж. Нажель. «Мистерии» Осириса в Древнем Египте. Р. Ш. де Любич. О символе и символическом. М.: Академический проект, 2019. 208 с.

13. Чаттеренжи С., Датти Д. Индийская философия. М.: Букинист» 1994. 416 с.

14. Nizomiddinov N., Qodirov A. Lectures in English on Religious and Philosophic Teachings of Southeast Asian Countries. Т.: Тошкент ислом университети, 2016. 144 p.

Ссылки к модулю II

1. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 287; 291

2. Merking D. Becoming half hidden: Schamanism and initiation among the Inuit. Stockholm, 1985. P. 118.

3. Magic, Science and Religion»/ Science, Religion and Reality/-James Needham, Macmillan Company, 1925. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. P. 118

4. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. Pp. 54, 65, 93, 136.

5. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: «Феникс», 1996. С. 554–555.

6. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. С. 219–220. Так же см.: Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 159–160

7. Flattery David, Schwartz Martin. Haoma and harmaline: the botanical identity of the Indo-Iranian sacred hallucinogen soma and its legacy in religion, language, and Middle-Eastern folklore. Berkeley: Univ. of California press, 1989. 213 p.
8. Singh S. D. The early development of kingship in pre-Muslim India // Patterns of kingship and authority in traditional Asia: Publ. with the assistance of Monash. univ. Publ. comra. / Ed. by Mabbett I. L. 1985. P. 88
9. Singh S.D. The early development of kingship in pre-Muslim India // Patterns of kingship and authority in traditional Asia: Publ. With the assistance of Monash. univ. Publ. comra. / Ed. by Mabbett I.L. 1985. P. 91.
10. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 570.
11. Сарвепалли Радхакришнан. Индийская философия (в 2-х томах). М.: Миф, 1993. Т.1. 626 с.
12. Садовников О.К., Згурский Г.В. Новейший словарь религиоведения/ под ред. С.Н. Смоленского. Ростов н/Д.: Феникс, 2010. С. 351.
13. Энциклопедия религий / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Элбакян. М.: Академический Проект; Гаудеамус, 2008. С. 191, 95, 223.
14. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. С. 104–106.
15. Беруний. I. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар/. Т.: Фан, 1968. Б. 52.
16. Беруний. I. / Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар/. Т.: Фан, 1968. Б. 43.
17. Torāh (the Pentateuch), Nebi'im (the Prophets) and Ketūbim (the Hagiographa)] (Bitiklar).
18. Большинство протестантских конфессий по еврейской традиции делят вторую заповедь на две части, счи-

тая первый стих первой заповедью, а остальные стихи – второй. – Шмот (Исход), латинск. Exodus 20: 3-6.

19. Словом «Господь» в переводе на русский язык древних текстов иудаизма заменено имя Бога – Яхве (Jahveh). Христианская форма написания Яхве – Иегова (Jehovah).

20. Римско-католическая и лютеранская церковь по еврейской традиции делят на две части десятую заповедь. Лютеране, следуя порядку книги Дварим (букв. Первод с дрнеевр. – “Слова”. Рус. Синод. Перевод – Второзаконие, на латыни – Deuteronomium), считают заповедь “не желай дома ближнего твоего” девятой, следующие – десятой.

МОДУЛЬ III. МИРОВЫЕ РЕЛИГИИ

3.1. Буддизм

Содержание. Буддизм. Учение буддизма о четырех благородных истинах, нирване. Течения буддизма: махаяна, хинаяна, ламаизм и т.д. Моральный кодекс буддизма, «Панча-шила». Буддийские памятники на территории Узбекистана и их изучение.

**Учение буддизма.
Четыре благородных
истины. Нирвана**

Буддизм древнейшая мировая религия, которая возникла в Индии в VI в. до н.э. Он распространен в Южной и Юго-Восточной Азии, особенно в государствах Индокитайского Полуострова – Таиланде, Вьетнаме, Мьянме, Камбодже, Лаосе. Эта религия является одной из трех главных религий современного Китая. В переводе с санскрита и пали слово будда (buddha) означает «просветленный», «пробужденный».

Для возникновения буддизма сложились благоприятные условия: индийская культура к этому времени располагала письменностью, развитыми формами искусства, богатой системой религиозных верований (брахманизм, ведизм). Буддизм вобрал в себя ряд основополагающих понятий и доктрин ведизма. Это учение о карме, сансаре, самсаре, дхарме и др., а также ведийская символика, почитание некоторых растений и животных, большинство семейно-бытовых традиций.

Освященный религией кастово-варновый строй с неизменными границами между социальными группами вступал в противоречие с крупными изменениями в общественных отношениях. В это время происходило перераспределение власти, так как кшатрии из периферийных

районов стремились усилить свое влияние, происходил переход к крупным формам рабовладения, интенсификация труда рабов. Всё это с одной стороны привело к созданию могущественной державы империи Магадхи, а с другой стороны, обострило социальные противоречия. Большая часть населения Индии убедилась, что «жизнь – это страдание». Позже этот факт оформится Буддой в первую благородную истину. Такова была обстановка в племени Шакья на Северо-востоке Индии, где в знатном роду Готама родился принц Сиддхартха Гаутама основатель буддизма. Точных сведений о дате его рождения нет. По данным некоторых археологов и Южной палийской традиции это произошло в 623 г. до н.э. К этой дате было приурочено празднование в 1956 году 2500-летия нирваны Будды. От этого года ведется буддийское летосчисление. Северная махаянская традиция считает иначе, но большинство школ соглашаются на дату 380 до н.э. Европейские исследователи считают, что период 380–410 до н.э. является археологически и культурно-исторически более обоснованным.

Буддийская мифология повествует, что рождение принца было не первым рождением Будды. Согласно легендам, будущий Будда перерождался в общей сложности 550 раз. В прошлых жизнях он десятки раз был святым, царём, монахом, обезьяной, а также торговцем, плотником, рыбой, крысой, зайцем и т.п. В последний раз он родился в семье кшатрия и выполнил свою миссию, т.е. научить пути достижения нирваны. Именно поэтому его назвали Сиддхартха (Тот, кто достиг цели). Согласно буддийской мифологии, странствующий аскет-астролог предсказал, что принца Сиддхартху ждёт великое будущее: или он станет могущественным правителем, способным установить праведный порядок на земле, или же будет великим монахом. Отец царевича не желал для сына судьбы монаха и окружил его небывалой роскошью.

Но все же у 29-летнего Буды случились 4 встречи вне стен дворца, которые изменили его жизнь. Однажды во время прогулки по городу он повстречал старика и понял, что молодость не вечна. Затем он увидел больного проказой и понял, что в мире есть ужасные болезни. Позже Сиддхартха наблюдал похоронную процессию и узнал о смерти, о попытках родственников вымолить новое рождение для покойника в своей же семье, замкнув тем самым круговорот страданий. Наконец, он увидел преисполненного достоинства монаха-отшельника, который пытался разорвать этот порочный круг, уйти от страдания этого мира, ведя созерцательный образ жизни. Сиддхартха решил пойти таким же путем. Покинув дворец, семью, царевич стал бродячим отшельником (шрамана). Он быстро овладел сложной аскетической практикой контролем дыхания, чувств, умением переносить голод, жару и холод, научился входить в транс, то есть достигал особого состояния, когда глубже проникал в свои ощущения, становился отрешенным от внешнего мира. Однако его не покидало чувство неудовлетворённости, так как все это не помогло Сиддхартхе найти ответ на вопрос: как прекратить страдания?

Буддийская мифология повествует, что шесть лет аскетической практики и неудачные попытки достигнуть высшего прозрения с помощью голодания убедили царевича, что самоистязание не приведёт к истине. Тогда, восстановив силы, Сиддхартха нашёл уединённое место под деревом (которое называется Бодхи, т.е. «деревом Просветления») и погрузился в созерцание. Перед внутренним взором Сиддхартхи прошли его собственные прошлые жизни, прошлая, будущая и настоящая жизнь всех живых существ, а потом открылась высшая истина. Будда осознал, что жизнь, погружённая в желания, мирские наслаждения – это жизнь низкая, бесполезная. Другая крайность жизнь в самоистязании. Это жизнь также бесполезная. Правильный это срединный путь, ведущий к умиротворению, к высшему знанию, к

просветлению, к нирване. С этого момента он и стал Буддой, т.е. Просветлённым, или Пробуждённым¹. Будда решил учить этому пути людей, ищущих избавления от страдания. В итоге сложилось его учение о *четырёх великих истинах, также называемых благородными*.

1. *О страдании*. Истина о том, что существует страдание. Всё существование человека есть *дукха*, т.е. страдание, неудовлетворённость, разочарование. Рождение, старость, болезнь, смерть – это всё страдание. Недостижение желания есть страдание: человек желает, чтобы жизнь была лишена трудностей и страдает от того, что это не так. Постоянные перерождения преумножают эти страдания.

2. *О причине страдания*. Причина страданий это *танха*, т.е. жажда жизни, чувственных удовольствий, эгоистичная привязанность к чему-то или кому-либо. Эта жажда безгранична и неутолима. Зло не в самом желании как таковом, а в его эгоистичном характере.

3. *Об устранении причины страдания*. Страдание может быть уничтожено. Это преодоление эгоистичных желаний, их «погашение» путем просветления. Оно дает возможность выйти из круга перерождений, освободиться от страданий, связанных с ним.

4. *О пути уничтожения страдания и освобождения от сансары*. К достижению этой цели буддисты идут так называемым *Восьмеричным* путем:

1. Праведные знания о четырех благородных истинах.

2. Праведные намерения принять твердое решение научиться самодисциплине.

3. Праведные слова. Слова отражение характера. Праведные слова – это, прежде всего, правдивые слова. Самодисциплина предписывает честно себе признаться: как часто человек говорит неправду и поразмыслить, почему это так. А также делать слова более милосердными, всячески избегать лжи, пустой болтовни, оскорблений и бестактности.

4. Праведные дела это те, которые соответствуют принципу не причинения зла. В данном случае буддийская самодисциплина предписывает обуздывать гнев, который может привести к увечью или убийству живых существ; не красть, так как это вредит сообществу, частью которого является каждый; обуздывать половое влечение вне брака, которое развращает душу; избегать лжи. В буддизме любая форма лжи не имеет оправдания. Воздерживаться от дурманящих веществ, так как они не позволяют полностью контролировать себя душевно и физически.

5. *Праведный образ жизни* соблюдение морального кодекса в быту, в профессиональной деятельности, в социальной жизни. Поэтому занятия буддистов, как правило, не связаны с работоторговлей, изготовлением и торговлей оружием, наркотиками, а также проституцией и другими формами девиантного поведения. Занятия буддиста должны быть благородными.

6. *Праведные усилия* означают терпеливый и упорный путь к намеченной цели, который требует больших усилий: самовоспитания и самообладания.

7. *Праведное внимание*, то есть активная бдительность внимания. Буддизм разработал систему упражнений концентрацию и медитацию, обучающую сосредотачиваться на одном предмете так, как будто ничего другого не существует.

8. Праведное созерцание заключается в верном выборе методов созерцания и медитации.

Буддой также указаны десять великих препятствий на пути к нирване: 1. Иллюзия личности. 2. Сомнение. 3. Суеверие. 4. Телесные страсти. 5. Ненависть. 6. Привязанность к жизни. 7. Желание наслаждения и успокоения. 8. Гордость. 9. Самодовольство. 10. Невежество².

В буддизме получило развитие одно из центральных понятий индуизма – дхарма вечный моральный закон. В кон-

тексте буддизма человек состоит дхарма-частиц, составляющих поток сознания. Условно его делят на пять групп частиц – скандх: 1) телесная (рупа), 2) ощущения, чувства (ведана), 3) распознавание (санджня), 4) кармические импульсы (санскара), 5) сознание (виджняна). Санскара или самскара в буддизме – это мысли, слова, поступки прошлой жизни, оставляющие кармические следы. Карма обуславливает новое рождение и качество следующей жизни. В индуизме санскара это обозначение ритуала жизненного цикла, исполняемого на важных стадиях жизни, предназначенного для очищения тела и духа. Буддизм учит, что после смерти большая часть скандх разрушается, сущность человека неизменна, под влиянием его поступков меняется лишь бытие человека и восприятие мира. Поступая плохо, он пожинает болезни, бедность, унижения. Поступая хорошо, чувствует радость и умиротворённость. Главную роль в формировании кармы буддизм отводит мысли, так как слова и поступки являются вторичными по отношению к сознанию. Буддисты считают, что каждая мысль, каждое слово и дело оставляют свой кармический след, который приводит человека к следующему воплощению.

Буддийская мораль указывает на множество препятствий на пути освобождения от страданий, а также добродетелей, облегчающих путь к нирване. Например, так называемые «10 темных деяний» и «10 светлых добродетелей»³. К темным деяниям относят: убийство, воровство, прелюбодеяние; ложь, клевета, оскорбление словом, легкомысленная речь; жадность, недоброжелательность, невежество. Буддизм учит, что темные деяния оставляют так называемый кармический след, то есть неизбежные последствия в следующей жизни. Например, недоброжелателей постигнут уродства, отвратительный характер и т.п. Светлые добродетели: великодушные, нравственные поступки, медитация, почтительность, услужливость, приписывание своей заслу-

ги другому, умение радоваться успеху других, следование правильному учению.

Течения в буддизме | В первые столетия своего существования буддизм из-за разногласия в понимании учения разделился на течения, основными из которых является Хинаяна («Малая колесница») и Махаяна («Большая колесница»). Хинаяна утвердилась в основном в юго-восточных странах и получила название южного буддизма, а Махаяна в северных странах, получив название северного буддизма.

Махаяна более популярна, у нее больше почитателей, ее характеризуют как «широкий круг спасения». Она более понятна и ритуалы ее проще, она не требует аскетизма и отшельничества, основное внимание уделяется прослушиванию проповедей, участию в общественно-государственной деятельности. Выйдя за пределы Индии, махаяна породила множество течений. Важную роль в ней занимает культ бодхисатв. Так называли выдающихся личностей, которые могли бы войти в нирвану и больше не рождаться, но отказались от нее для того, чтобы жить и помогать желающим обрести нирвану. Культ бодхисатв несколько усложнил обрядность: появились новые молитвы, заклинания, жертвоприношения и пышные ритуалы. Следовательно, увеличилось количество священнослужителей. Хинаяна отвергает путь спасения для тех, кто не стал монахом-отшельником. Она теснее связана с ранним буддизмом.

В течение своей жизни Будда обучал разным методам, но записаны они были лишь после ухода Будды. Жизнеописание Будды основывается на ряде буддийских текстов, включая «Лалитавистара» (*Lalitavistara Sūtra*). Первые тексты с упоминанием Будды, появились через 400 лет после его смерти. Монахи каждого столетия все более приукрашали биографию Будды, добавляли неуточненные сведения. Главный источник буддизма «Трипитака» (Три корзины)

также записан значительно позже. Происхождение названия «Трипитака» традиционно объясняется тем, что свитки с текстами хранились в трёх корзинах. Но возможно, что ещё до записи всех текстов слово «питака» употреблялось в санскрите и пали в переносном смысле для обозначения собрания, коллекции чего-либо.

Различные буддийские тексты были записаны на разных языках и в разных стилях. Монахи утверждают, что сам Будда советовал его учения сохранять на языке, который принят в данном обществе, с учетом свойственного этому обществу стиля. При этом особое значение должно придаваться смыслу, текст не должен нуждаться в дополнительном толковании. Школа Тхеравады, например, попав в Шри-Ланку и в Юго-Восточную Азию, сохраняла свое учение на языке пали, а школа Сарвастивады, получившая распространение в Центральной Азии, использовала санскрит.

В хинаяне содержатся основополагающие учения, признаваемые также и махаяной. А именно, все учения о карме (закон воздаяния); все правила этической самодисциплины, включая правила монастырской дисциплины для монахов и монахинь; анализ деятельности умственной и эмоциональной сфер; указания как развить способности к концентрации, а также как достичь мудрости, чтобы преодолеть заблуждения и увидеть реальность. Учения хинаяны содержат множество теоретических вопросов, таких как, например, способы развития чувства любви и сострадания.

Моральный кодекс буддизма. Панча-шила

В отличие от монахов, мирянам махаяна предлагала простой этический кодекс, сводившийся к следующему: 1. Воздерживайся от убийства. 2. Воздерживайся от воровства. 3. Воздерживайся от блуда. 4. Воздерживайся ото лжи. 5. Воздерживайся от возбуждающих напитков.

Буддисты считают, что не вся истина полезна. Поясняли эту мысль они при помощи сравнения: насколько пучок листьев,жатый в руке, меньше всего количества листьев в лесу, настолько же часть истины, открытая Буддой своим ученикам, меньше той истины, которую он познал сам, но не считал нужным открывать людям, так как она для них бесполезна. Монахи утверждают, что сам Будда эту мысль пояснял следующим сравнением: если человек, раненный отравленной стрелой, станет, вместо того, чтобы лечиться, расспрашивать о том, что за враг его ранил, какого он племени, касты, кто его отец и мать и пр., то он умрет от раны, не успев обратиться к врачу. Следовательно, ищущий спасения от страданий жизни не должен задавать бесполезных вопросов о сущности мира, его происхождении и пр., а следовать указанным путем добродетели, имея ввиду Восьмеричный путь.

К XII–XIII вв. буддизм в Индии практически приходит в упадок и перемещается в другие регионы Азии, обретая при этом местную окраску. Так в Тибете и Монголии в XII–XV веках на базе махаяны утвердился ламаизм. Этика ламаизма включает общечеловеческие нормы морали и права и заповеди большинства религий: не убей, не бери чужого, не лги, не пьянствуй, не прелюбодействуй. А также добродетели: щедрость, благонравие, смирение и т.п. Европейское религиозоведение со второй половины XX века не использует термин ламаизм, предпочитая называть его тибетский (монгольский, бурятский) буддизм.

Буддийские памятники на территории Узбекистана и их изучение

Идеи раннего буддизма и поддержка религии правителем Индии Ашокой (268 –

231/232 гг. до н.э.) привели к легализации и быстрому распространению религии за пределы Индии. В III веке были

сформированы столпы буддизма: 1. Будда - Учитель. 2. Дхарма – нравственный закон буддизма. 3. Сангха – буддийская община, которая хранит, защищает учение и учит пути достижения нирваны. Относительная свобода и легкость исполнения ранних буддийских ритуалов способствовали адаптации религии к местным обычаям на новых территориях. В III-I веках хинаяна вышла за пределы Индии, распространяясь на юг и юго-восток. В начале I века популярная в народе махаяна начала распространяться на севере и в других направлениях. Формирование Кушанской империи принесло буддизм в Среднюю Азию, а оттуда оно проникло на Дальний Восток. Торговля вдоль Великого шелкового пути также способствовала быстрому распространению буддизма в прилегающих территориях. Используя свой главный принцип не нарушать сложившиеся культурные традиции разных стран и народов и по возможности срастаться с ними, буддизм быстро интегрировал в местную культуру, приобрел национальную окраску.

В Японии в VIII веке монах Сайтэ основал школу тэндай-сю. Отдельные догматы его учения привели к появлению новых направлений, например признание исключительности Лотосовой сутры дало начало школе Нитирэна. Полное название сутры переводится с санскрита как Сутра Белого лотоса Благого закона. Это один из самых ранних и авторитетных текстов махаяны, написанный в стихах и прозе. Основу школы амидаизма составляет вера в Будду Амиду (Амида – японское имя Будды Амитабхи). Ряд факторов сделал амидаизм очень популярным среди населения Японии, преимущественно сельского. 1. Простота культа. Освобождения можно достичь через постоянное повторение мантры: “Наму Амида Буцу” (сокр. нембуцу – Слава Амиде Будде). 2. Простая и понятная догматика 3. Отказ от безбрачия монахов 4. Привлекательные мифы о Будде-Амиде, имя которого в переводе с санскрита означает беспредельно сияющий Будда.

Школа японского дзен-буддизма уделяет большое внимание медитации, подчеркивает ее роль в достижении внезапного озарения и просветления. Дзен-буддизм вышел далеко за пределы Японии и популярен в среде творческой интеллигенции.

В Узбекистане во времена царствования Канишки буддизм был государственной религией, было построено множество буддийских монастырей. Одно из направлений буддизма (Сарвастивада) распространилось на землях Бактрии и Согдианы. Бактрия располагалась в районе между горами Гиндукуш в Афганистане и рекой Оксус (Амударья) и включала Афганский Туркестан и часть территории современной Туркмении. Согдиана располагалась в основном в районе между реками Оксус и Яксартес (Сырдарья) и охватывала некоторые районы современного Таджикистана, Узбекистана и, вероятно, Киргизии. В середине I в. до н.э. она простиралась от Кашмира на север до Хотана в южной части бассейна реки Тарим в Восточном Туркестане. В конце I в. н.э. большая часть этих территорий входила в состав Кушанской империи, населенной центральноазиатскими народами гуннского происхождения, которые сосредоточились на северо-западе Индии. Кушанский король Канишка был покровителем Сарвастивады. Во время его правления были построены великие пещерные буддийские монастыри и научные центры в Бамиане в Центральном Афганистане, а также в Аджина-Тепе, Кара-Тепе и некоторых других местах в южном Таджикистане, около современного Термеза. Также во время царствования Канишки Сарвастивада из Кашмира попала в Ладакх. Была завершена запись текстов Сарвастивады на санскрите и начата работа по ее переводу на хотанский язык. Однако в Центральной Азии все буддийские тексты записывались на санскрите.

В настоящее время памятники буддийской культуры по всему миру, в том числе и в Узбекистане, изучают историки, археологи, искусствоведы, востоковеды, философы и

религиоведы⁴. В 1927 году Термезская археологическая комплексная экспедиция (ТАКЕ) обнаружила два больших буддийских храма в высокогорьях Кара-тепа и Чингиз-тепа и описала десятки мест, где были найдены фрагменты греко-буддийской архитектуры и скульптуры. Подробную информацию о средневековом периоде городища Айртам оставил Сюань-Цзян, китайский паломник VII века. К востоку от древнего городища находились развалины здания из сырцового кирпича, похожей на буддийскую ступу. В 1933 году академик М.Э. Массон обнаружил внутри остатков кирпичного здания каменный ритуальный сосуд-реликварий, фрагменты статуй. В Айртаме найдены различные предметы буддийского культа: пятиярусная чайтья – символ дерева, под которым Будда получил просветление; фрагмент каменного горельефа с изображением юноши, по-видимому, донатора, держащего в руке диск с изображением пальметты; глиняные головки баранов – изображения, напоминающие о детских играх бодхисатвы; глиняные столики – подставки для ритуальных предметов, буддийских статуэток в форме сидящего Будды. Кроме того, были найдены культовые сосуды: шаровидные кувшинчики типа энсхой для возлияния, ритуальных омовений и чаши для благовоний. Некоторые изображения представляли собой орнамент с традиционными символами обожествленной природы, священного дерева, небесных светил, изображение ступни Будды на одном из глиняных черепков кувшина⁵.

В настоящее время в Государственном музее истории Узбекистана хранятся в находки из Айртама, Кара-тепа, Фаяз-тепа, Дельвирзин-тепа, Зар-тепа, Кувы. Наиболее известными экспонатами являются терракотовая статуя Будды VIII-го века (Караул-тепа), золотая статуя Будды и две бронзовые свечи (Зар-тепа). Найденные в Куве в развалинах буддийского храма скульптурные изображения антиподов Будды – защитников веры, призваны по замыслу вызывать у человека страх и отвращение к грехам.

В 1950 году в Шри-Ланке было создано Всемирное братство буддистов (ВББ) объединение современных буддийских школ и организаций. Штаб-квартира этой организации находится в Бангкоке (Таиланд). Согласно Уставу, Братство содействует культурно-просветительной миссии буддистов в мире, а также рекомендует монахам отказаться от политической деятельности ради сохранения чистоты буддизма.

Основные выводы

Основу буддийского учения составляют четыре благородные истины: 1. О страдании. 2. О причине страдания. 3. Об устранении причины страдания. 4. О пути уничтожения страдания. Восьмеричный путь: 1. Праведные знания 2. Праведные намерения. 3. Праведные слова. 4. Праведные дела. 5. Праведный образ. 6. Праведные усилия означают терпеливый и упорный путь к намеченной цели, который требует больших усилий: самовоспитания и самообладания. 7. Праведное внимание. 8. Праведное созерцание.

Этический кодекс Панча-Шила обязует буддистов 1. Воздерживаться от убийства. 2. Воздерживаться от воровства. 3. Воздерживаться от блуда. 4. Воздерживаться ото лжи. 5. Воздерживаться от возбуждающих напитков.

В Узбекистане памятники буддийской культуры Айртама, Кувы, Кара-тепа, Фаяз-тепа, Дальвезир-тепа, Зар-тепа изучают историки, археологи, искусствоведы, востоковеды, философы и религиоведы.

Контрольные вопросы

1. Где и когда возник буддизм?
2. Каково содержание четырех благородных истин?
3. Что включает в себя Восьмеричный путь?
4. Какие понятия брахманизма были развиты в буддизме?
5. Какие запреты содержит моральный кодекс Панча-Шила?

6. Чем различаются направления буддизма хинаяна и махаяна?

7. Для чего в буддизме применяется медитация?

8. На что направлена медитация в дзен-буддизме?

9. Когда и где распространялся буддизм?

10. Какие памятники культуры буддизма вам известны?

Литература

1. Андросов В.П. Индо-тибетский буддизм. Энциклопедический словарь: Монография. М.: Российская академия наук. Институт востоковедения. 2011. 488 с.

2. Дервиш Р.А. Памятники истории, религии и культуры в Узбекистане. Т.: Ўқитувчи, 1994. 80 с.

3. Ибрагимов Э. Источники мировых религий: учебно-методич. пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ. 2011. 115 с.

4. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. 672 с.

6. Сарвепалли Радхакришнан. Индийская философия (в 2-х томах). М.: Миф, 1993. Т.1. 626 с.

7. Хамфриз К. Дзен-буддизм: пер.с англ. М.: ФАИР-ПРЕСС, 2002.

8. Чаттеренжи С., Датти Д. Индийская философия. М.: Букинист, 1994. 416 с.

9. Энциклопедия религий / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Элбакян. М.: Академический Проект; Гаудеамус, 2008. 1520 с: ил. (Summa). ISBN 978-5-8291-1084-0 (Академический Проект). ISBN 978-5-98426-067-1 (Гаудеамус).

10. Nizomiddinov N., Qodirov A. Lectures in English on Religious and Philosophic Teachings of Southeast Asian Countries. Т.: Тошкент ислом университети, 2016. 144 p.

11. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. 180 p.

3.2. ХРИСТИАНСТВО

Содержание. *Христианское богословие. Божественная Троица. Бог-Отец, Бог-Сын, Бог-Святой дух. Основные направления христианства – ортодоксальное (православие), католицизм, протестантизм. Распространение христианства в Средней Азии.*

Христианское богословие | Христианство (от греческого слова *christos* - «помазанник», «Мессия») зародилось среди иудеев в I в. н.э. в Палестине, находившейся в составе Римской империи. Накануне его возникновения палестинские евреи пережили правление вавилонских, персидских и македонских завоевателей (VI-II в. до н.э.) Наступивший затем период независимости Иудеи продлился сравнительно недолго. Это было время правления царей-первосвященников. Со 140 г. до н.э. Иудея расширила свои границы, шла активная работа по обращению населения в иудаизм. В 63 году армия во главе с Помпеем присоединила Иудею к Римской империи. Утрата независимости была болезненной для иудеев. Они видели в ней наказание божье за нарушение религиозных запретов. В связи с этим в средних слоях палестинского общества началось движение за чистоту иудейской религии (фарисеи). В начале I-го века среди низших слоев общества активировались радикальные движения, которые вместе с фарисеями выступали за вооруженную борьбу с Римской империей и местной знатью, поддерживавшей римлян. Антиримские восстания 66-70 и 132-135 гг. были подавлены, религиозные святыни разрушены. На этом фоне шло социальное расслоение общества, имущественное неравенство, упадок духовности, апатия, психологическая подавленность. В итоге усилились мистические ожидания спасителя (Машиах), «Царя иудейского».

Подобные процессы происходили не только в Палестине, но и в других частях Римской империи. Политическое и культурное влияние Римской империи распространилось также и на народы, не считавшиеся ее подданными: парфяне, германцы, готы, славяне. Увеличение в Риме количества дешевых рабов из стран Средиземноморья обесценивало человеческое достоинство, создавало жесткую конкуренцию на рынке труда и услуг. А также и на рынке товаров, так как появилось много ценностей, привезенных из завоеванных земель. Это приводило к банкротству местных ремесленников и исчезновению свободных крестьян, которых заменяли рабы. На завоеванных территориях государства с разнообразной национальной и религиозной культурой стали терять свою уникальность из-за чуждой им имперской политики и идеологии. Реакцией на беспомощность перед мощной властью Империи стал рост интереса к оккультизму восточных религий. Активировались разного рода мистериальные культы, мистицизм, гадания, возросло число странствующих проповедников, обещавших скорое пришествие Спасителя.

Для облегчения борьбы с экономическим, политическим и духовным кризисом население Римской империи объединялось в социальные группы по признаку общей профессии, религии, социального статуса, соседства, землячества и т.д. У этих групп зачастую был свой материальный фонд, устраивались собрания⁶. Такая социальная организация общества во многом облегчила возникновение и скорое распространение христианства.

Распространяясь в среде евреев и греков Палестины и Средиземноморья, христианство уже в первые десятилетия своего существования завоевывало приверженцев и среди других народов. Общим для христианских конфессий является вера в Иисуса Христа как богочеловека, спасителя мира и человечества.

Члены первых христианских общин сходились на молитву и общую беседу обычно вечером, в память о Тайной вечери. Во время трапезы Иисус Христос с учениками преломлял хлеб и отведывал вина. После смерти Иисуса братские трапезы совершались как символ незримого присутствия Христа среди учеников. Их связывало общее учение и апостольская проповедь, часто в общине не было икон, во время братской трапезы христиане причащались. Раннехристианская мораль предписывала заботиться об общем благе больше, чем о личном интересе. Особой заслугой считалось освобождение раба. «Раба выкупить значит душу спасти». С этим тезисом связана вера христиан в искупительную жертву Христа как единственного посредника между Богом и человеком. Общины, разбросанные по огромному пространству Римской империи, ощущали свое единство. Благодаря популярным идеям христианской любви и равенства христианство стало распространяться в различных слоях общества. В то же время за эти же идеи ранние христиане подвергались гонениям со стороны властей. Многих казнили, отбирали их имущество, многие бежали от преследований в пустыню. Так зарождалось христианское монашество.

Огромной Римской империи нужна была единая религия, которая объединила бы все завоеванные ею народы. Ни одна национальная религия данного региона не смогла стать ею. В 312 году был издан Миланский эдикт о веротерпимости, разрешавший христианам проповедовать свою новую религию, а в 325 году император Константин провозглашает христианство государственной религией Римской империи. После того как в 391 году император Феодосий издал эдикт о запрете языческих культов, началось массовое распространение христианства.

Появление и распространение христианства пришлось на время глубокого кризиса античной цивилизации, упадка ценностей. Недовольные порядками, царящими в Римской империи, объединялись в первые христианские общины. В

них проповедовалась и практиковалась идея «внутреннего спасения». Христиане переосмыслили религиозные положения иудаизма о монотеизме (единобожии), мессианстве (вера в пришествие Мессии спасителя, который установит на земле свое царство), эсхатологии (учение о «Конце света», конечных судьбах мира и человека), хилиазме (религиозное учение о тысячелетнем царствовании Христа на Земле после его пришествия и победы сил добра над силами зла)⁷. Кроме того, христианские теологи развили традиции античной и разработали во II-VIII веках патристику (греч., лат. Pater – папа, отец) – философское и политико-социальное учение «отцов церкви» мыслителей.

Христианская литература представлена различными жанрами. Наиболее ранние из них откровения (записи видений, предвещающих Конец света), послания (письма последователям учения), поучения и предания об Иисусе и апостолах, Евангелия, жития святых, Деяния апостолов, многие из которых признаны апокрифами. Это означало, что церковь не включила их в канон из-за неизвестности автора, или записи содержали отступления от официальной доктрины. Первая часть Библии – Ветхий Завет является переводом признанных христианством священных источников иудаизма. Каноническими произведениями Нового Завета считаются: 4 Евангелия (от Матфея, от Марка, от Луки и от Иоанна), Деяния апостолов, 21 послание апостолов и Апокалипсис (Откровение) Иоанна⁸.

Божественная Троица | Основным положением христианства является догмат о божественной Троице. Согласно Ветхого завета, Бог – творец всего сущего, всемогущий, знающий. Согласно ему, Бог хотя и один, однако выступает в трёх ипостасях (формах проявления): Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Святого Духа. Христиане считают, что именно бог-Сын в образе Иисуса Христа,

рожденного девою Марией путём непорочного зачатия, является спасителем человечества. Основой вероучения признаны священное писание (Библия) и священное предание (решение семи Вселенских соборов IV–VIII веков, а также труды крупнейших церковных авторитетов. Церковные авторитеты сформировали основные положения христианского вероучения. В 313 г. император Константин вместе со своим соправителем Лицинием признал христианскую церковь, а в 325 г. был созван первый называемый вселенским собор епископов в городе Никее. На этом соборе было осуждено арианство и принят Символ веры – свод основных догматов Х. Символ веры был подтвержден на Константинопольском соборе в 381 г. Содержание его таково: «Верую во Единого Бога Отца, Вседержителя, Творца неба и земли, всего видимого и невидимого. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, который рожден от Отца прежде всех веков, Свет от Света, Бога истинного от Бога истинного, рожденного, несотворенного, единосущного Отцу, через Которого все произошло. Нас ради человек и нашего ради спасения сошедшего с небес и воплотившегося от Духа Святого и Девы Марии и вочеловечившегося. Распятого за нас при Понтии Пилате и страдавшего, и погребенного. И воскресшего на третий день по писаниям, и восшедшего на небеса и сидящего одесную Отца. И опять имеющего прийти со славою судить живых и мертвых, Которого царствию не будет конца. И в Духа Святого, Господа животворящего, Который исходит от Отца, Которому поклоняемся и Которого славим вместе с Отцом и Сыном, Который говорил через пророков. Во единую Святую соборную и апостольскую Церковь. Исповедую единое крещение во оставление грехов. Жду воскресения мертвых. И жизни будущего века. Аминь». Церковь стала называться ортодоксальной (православной), католической (всеобщей) церковью. Но единства между отдельными поместными церквями не было⁹.

В двух центральных догматах христианства говорится о Троицизме и Боговоплощении. Согласно первому догмату, внутренняя жизнь божества есть отношение трех «ипостасей», или воплощений: Отца (безначального первоначала), Сына, или Логоса (смыслового и оформляющего принципа) и святого Духа (животворящего принципа). Сын «рождается» от Отца, святой Дух «исходит» от Отца. При этом и «рождение» и «исхождение» в христианстве имеют место не во времени, так как все лица Троицы существовали всегда, т.е. они «предвечны» и равны по достоинству, т.е. «равночестны».

Начиная с IV века христианская церковь периодически собирает высшее духовенство на так называемые Вселенские соборы. На этих соборах разрабатывалась и утверждалась система вероучения, формировались канонические нормы и богослужебные правила, определялись способы борьбы с ересями. Первый вселенский собор, состоявшийся в Никее в 325 г., принял христианский символ веры краткий свод главных догматов, составляющих основу вероучения.

Христиане развили идею о непогрешимости церкви, которая впоследствии стала догматом. Идея выражалась в тезисе о том, что ошибаться могут отдельные христиане, но не церковь. Обосновывается тезис о том, что церковь получила Святой Дух от самого Христа через апостолов, основавших первые христианские общины. Согласно одной из догм христианства, богочеловек Иисус Христос сошёл на землю, чтобы принять мученическую смерть и ею искупить первородный грех людей. Вера в искупительную жертву Христа и всеобщую греховность людей одно из основных положений христианского вероучения. Человек, согласно христианскому учению, сотворен как носитель «образа и подобия» Бога. Однако грехопадение, совершенное первыми людьми, разрушило этот образ, наложив на человека пятно первородного греха. Христос, приняв крестные муки и смерть, «искупил» людей, пострадав за весь род людской. Поэтому хри-

стианство подчеркивает очистительную роль страдания, любого ограничения верующим своих желаний и страстей: «принимая свой крест», он может побеждать зло в себе самом и в окружающем мире.

Для поддержания духовно-нравственной чистоты христианская церковь установила таинства – особые культовые действия, призванные ввести божественное в жизнь человека. Это крещение, причащение (евхаристия), священство (рукоположение, ординация), исповедь (покаяние), миропомазание, брак, елеосвящение (соборование). Считается, что каждое таинство приносит христианину определенный дар благодати. Например, таинство крещения очищает от греха и возрождает к жизни. В православном христианстве таинство елеосвящения (нанесение специального церковного масла на тело тяжелобольного) исцеляет тело и душу, освобождая от грехов. Католики не считают, что таинство елеосвящения помогает исцелению, они рассматривают его как утешение, напутствие умирающим. Большинство протестантских течений совершают лишь таинства крещения и причащения, совершая их в виде символических обрядов. Причащение – принятие христианами в пост или после специального периода поста виноградного вина и хлеба (у католиков только облаткой маленькой лепёшкой из пресного теста). Смысл таинства причащения заключается в том, что верующий под видом хлеба и вина вкушает тело и кровь Христовы, таинственно соединяясь с ним, получает залог вечной жизни. Миропомазание – нанесение на тело благовонного масла (туго) дает верующим христианам дары Святого духа и делает его членом церкви. Таинство покаяния или исповеди – это признание христианином своих грехов перед священником, который отпускает их от имени Иисуса Христа. Таинство священства (нисхождение Святого духа) дает полномочия наставлять верующих и священнодействовать, то есть совершать таинства. Право совершения этого таинства принадлежит только епископу.

В таинстве церковного брака, которое совершается в храме при венчании, благословляется супружеский союз жениха и невесты, символизирующий нерушимый союз Христа и церкви.

Основные течения христианства

Раскол в христианстве был обусловлен рядом социально-политических, экономических факторов, которые впоследствии вылились в непримиримые споры по вопросам религиозной догматики. Христианство распространялось по территории огромной Римской империи. При этом оно взаимодействовало со множеством местных религиозных культов, национальных культур, приспособлялось к региональным социальным отношениям и менталитету народов. Все это изначально придавало христианству многообразие форм. После разделения Римской империи на Восточную и Западную части в V веке возникли первые автокефальные церкви, т.е. самостоятельные. Это деление продолжилось. Некоторые церкви игнорировали решения Вселенских соборов, не признавали утвержденную ими догматику. Восточная и Западная части имели разное социальное устройство и разные взаимоотношения государства и религии. Восточное христианство развивалось в условиях сильной централизованной с центром власти с центром в Византии. Таким образом, священнослужители признавали авторитет государственной власти и поддерживали ее. Западная часть, наоборот, состояла из раздробленных княжеств. Князья обращались к западно-христианской церкви, чтобы усилить свою власть, опирались на ее авторитет. Между Римом и Византией в IX в. возникли территориальные споры. К тому же на фоне внутренних конфликтов и внешних угроз происходили непримиримые догматические споры. В 1054 г. произошел окончательный раскол.

Центром *православия* (на греческом – ортодоксия) после

падения Византии в 1453 г. оказалась Русь, страны Восточной Европы, Ближнего Востока и Балканского полуострова. Слово православие означает правильное богослужение, оно впервые появляется в трудах христианских авторов, написанных во II веке. Православные учения и молитвы сформировались в Византии в IV-XI веках. Православная Церковь придает большое значение праздникам и торжествам. Большим церковным праздникам предшествует пост, во время которого христиане не едят пищу животного происхождения: мясо, масло, молоко, питаются овощами, рыбой и т.п. пищей. Суть поста – очищение и обновление человеческого духа и подготовка к важным событиям в религиозной жизни.

Споры на Руси о нормах обрядовой практики привели в XVII веке к расколу, в результате которого от православной церкви отделилось старообрядчество. Один из духовных авторитетов старообрядчества протопоп Аввакум средоточием истинной церковной жизни считал самого человека, обличал пороки официальной церкви и реформы патриарха Никона. За это он был предан анафеме (проклят и отлучен от церкви), сожжен со своими сподвижниками в ссылке.

Другим крупнейшим (наряду с православием) направлением в христианстве является *католицизм*. Слово «католицизм» означает всеобщий, вселенский. Он преимущественно распространен в Западной, Юго-Западной и Центральной и Восточной Европе, в западных областях Украины и Белоруссии, в Латинской Америке и США. Католицизм, как одно из направлений христианской религии, признает ее основные догмы и обряды, но имеет ряд особенностей в вероучении, в культе, в организации. Основой католического вероучения, как и всего христианства, приняты Священное писание и Священное предание. Однако, в отличие от православия, католическая церковь считает Священным преданием постановления не только семи первых Вселенских соборов, но и всех последующих соборов, а кроме того,

Папские послания и постановления. В качестве канонических рассматриваются все книги, включенные в латинский перевод Библии (Вульгаты).

Организация католической церкви отличается строгой централизацией во главе с Папой Римским. Он определяет доктрины по вопросам веры и морали. Его власть выше власти Вселенских соборов. Вопрос об объявлении христианина (христианки) святым (святой) в католицизме решает специальная кардинальская Комиссия по обрядам. Один из ее членов, т.н. «адвокат Бога» подбирает, а затем высказывает аргументы в пользу канонизации кандидата в святые. Другой, так называемый «Адвокат дьявола», выявляет недостатки кандидатуры святого.

Католическая церковь в отличие от православной утверждает, что Святой Дух исходит и от Отца, и от Сына. В православной догматике Святой Дух исходит только от отца. В католицизме сформировалось своеобразное учение о роли церкви в деле спасения души. Считается, что основа спасения вера и добрые дела. Католическая церковь утверждает, что существует “запас” добрых дел, сотворенных Иисусом Христом, Пресвятой девицей-Марией, святыми, благочестивыми христианами. Католическая церковь имеет право распоряжаться этой сокровищницей, уделять из нее часть тому, кто в ней нуждается, то есть отпустить грехи кающимся. Впоследствии появилось учение об индульгенциях, т.е. отпущении грехов за деньги или за какие-либо заслуги перед церковью. А также правила молитв за умерших и право Папы содействовать сокращению срока пребывания души в чистилище.

Учение о чистилище сложилось еще в I веке. Срок пребывания души в чистилище может быть сокращен добрыми делами (молитвами, жертвованиями в пользу церкви), которые совершают в память об умершем его родные и близкие на земле. Догмат о чистилище принят Флорентийским собором 1438-1445 г. Православная и протестантская

церкви учение о чистилище отвергают. К особенностям католицизма относят особое почитание Девы Марии культ Богородицы. Особое внимание западных церквей к Богородице проявилось в том, что в католицизме утверждён догмат о телесном вознесении Девы Марии. Безбрачие духовенства (целибат) не позволяет католическим священникам жениться, а монахиням выходить замуж. Монашество занимает важное положение в католической церкви, наиболее влиятельными являются орден иезуитов и орден францисканцев.

Рождественский пост у католиков называется адвент. Он начинается в первое воскресенье после дня Святого Андрея 30 ноября. Рождество Христово наиболее торжественный праздник. Он отмечается тремя богослужениями: в полночь, на заре и днем, что символизирует рождество Христа в лоне Отца, во чреве Богоматери и в душе верующего.

Протестантизм одно из крупнейших направлений христианства, возник в результате Реформации (от лат. *Reformatio* – преобразование, исправление) в ряде европейских стран как реакция на процессы, которые происходили в средневековом католицизме и трактовались реформаторами как отход от евангельских идеалов. На Западе идеология и практика папства вызывали на протяжении средних веков все больший протест, как со стороны светских верхов (особенно германских императоров), так и среди низов общества (движение лоллардов в Англии, гуситов в Чехии и др.). К началу XVI века этот протест оформился в движение Реформации.

Профессор Оксфордского университета Джон Виклиф (1320-1384) стал выступать против поборов римских пап с Англии, выступал за подчинение английской церкви в гражданских делах английскому королю, настаивал на приоритете Священного Писания над церковным преданием, выступал за преобразования церкви в духе евангельских идеалов. Многие из этих положений поддержали английс-

кие лолларды (проповедники из мирян, которые поддерживали идею реформации католицизма). Ректор Пражского университета Ян Гус (1369–1415) под влиянием идей Дж. Виклифа проповедовал отказ церкви от богатства, выступал против торговли индульгенциями, по мнению Я. Гуса развращавшей сознание верующих. За это он был сожжен на костре в 1415 году по приговору Констанцкого собора. Это вызвало возмущения и усилило гуситское движение. В итоге католики в 1443 году пошли на уступки умеренным гуситам.

Лютеранство. Через столетие после сожжения Я. Гуса, в Германии профессор Виттенбергского университета Мартин Лютер (1483–1546) сформулировал и отстаивал основные положения Протестантской церкви. В них он также критиковал торговлю индульгенциями, выдвинув идею внутреннего раскаяния, подвергал сомнению догмат о чистилище, а также силу молитвы за умерших и возможность спасения заслугами святых, не считал монашество идеальным образцом религиозного служения. М. Лютер считал, что возможна непосредственная связь человека с богом. Протест Лютера выразился в том, что он 31 октября 1517 года прибил на двери Виттенбергской церкви 95 тезисов, в которых изложил пункты реформирования католицизма. Основные положения его учения дали начало одному из направлений протестантизма лютеранству. В одном из тезисов Лютер пишет, что покаяние не состоит в одной лишь исповеди перед священником. Подлинное покаяние длительный процесс, а не однократное действие. Вслед за М. Лютером немецкие князья, правители Дании, Швеции провели аналогичные реформы и положили начало англиканству.

Кальвинизм возник в Швейцарии XVI века как одно из протестантских вероучений. Он широко распространился во Франции, Нидерландах, Англии и названием своим обязан крупному деятелю французской Реформации – Жану Кальвину. Его главный труд «Наставления в христиан-

ской вере», (1536), который он всю жизнь дополнял и совершенствовал, сложился под влиянием идей М. Лютера. В отличие от деятелей ранней Реформации для Кальвина центром внимания становится не Евангелие, а Ветхий завет. В кальвинизме нет общеобязательного Символа веры, а единственным источником вероучения является Библия. Кальвин разработал учение об абсолютном предопределении, по которому Бог еще до сотворения им мира разделил людей на избранных и осужденных. Но никто при жизни не знает уготованное ему место. Учение об абсолютном предопределении строится на положении, что даже самому Иисусу Христу тоже было предназначено страдать за людские грехи. Крещение у кальвинистов не считается непременным условием спасения. Крест не считается в кальвинизме официальным символом, а в храмах нет икон, настенной живописи. Также кальвинисты отказались от свечей и музыки при богослужении в отличие от лютеран, которые сопровождают богослужение музыкой. Кальвинисты Франции гугеноты в XVI веке вели с католиками продолжительную кровавую войну, эпизоды которой широко освещены в светской литературе, живописи, языке. Выражение «Варфоломеевская ночь» (т.е. 24 августа 1572 года) чаще ассоциируется не с днём Святого Варфоломея, а с массовым убийством гугенотов католиками.

Конгрегационалисты (от лат. congregatio – соединение) являются строгими пуританами, они руководствуются принципом полной вероисповедной и организационной автономии каждой конгрегации, т.е. объединения религиозных общин, следующих одному уставу. В отличие от кальвинистов, они привлекают к проведению служб и проповедничеству всех мирян. Проповедуют принцип мирского и религиозного коллективизма, поэтому получателем благодати считают всю общину. Учение о предопределении судьбы человека и идея непогрешимости Библии для них не так важны, как для кальвинистов. Конгрегационализм

распространен в Великобритании и в ее бывших колониях, в Ирландии, США.

Пресвитериане (от греч. presbyteros – старец, старейший) умеренные пуритане. Парламент Шотландии в 1592 году принял решение сделать это учение государственным. Церковную общину возглавляет пресвитер, избираемый членами общины. Общины объединяются в местные и государственные союзы. Обряд сводится к молитве, проповеди пресвитера, пению псалмов. В связи с этим отменена литургия – главное христианское богослужение, включающее в себя чтение отрывков из Библии, песнопения, молитвы. Праздниками считаются только выходные дни.

Баптизм (греч. baptizō – погружаю в воду, крещу) был основан в начале XVII века Джоном Смитом. Наибольшее число баптистов в США. Последователи этого учения проводят крещение только взрослых людей, мотивируя это тем, что никто не может выбрать веру для человека, в том числе и родители. Человек должен принять веру сознательно. Единственным источником веры признают Священное писание. Богослужение сводится к религиозному пению, молитвам и проповедям. Евангельские христиане-баптисты появились в результате слияния родственных конфессий евангельских христиан и баптистов. Крест для тех и других не является символом для почитания.

Общество Сторожевой башни, Библии и трактатов (the Watch Tower, Bible and Tract Society) – полное, официальное название организации «Свидетели Иеговы», возникло в США по инициативе Чарльза Рассела в 1872 г. Название организации объясняется тем, что Иегова – имя Бога, которое упоминается в Библии. Таким образом, «Свидетели Иеговы» – это представители религиозной организации, которая проповедует свое видение образа Иеговы и другие библейские знания. В настоящее время «Свидетели Иеговы» имеют организации и последователей в большинстве государств мира, особенно в США. Иеговисты не признают

крест как символ веры, считают все течения христианства ошибочными, признают единственным богом Иегову, отвергают основную доктрину христианства о божественной Троице, не признают бессмертия души, ад и рай, предрекают близкую битву (Армагеддон) между силами Иеговы и сатаны, в результате которой погибнет всё человечество, за исключением избранных иеговистов, которые получают «вечное спасение». На земле установится «Тысячелетнее царство» теократическое государство во главе с Иеговой. «Свидетели Иеговы» ведут активную миссионерскую деятельность, ссылаясь на библейский призыв: «Идите и проповедуйте!». У «Свидетелей Иеговы» нет священников, они проводят еженедельные собрания, на которых кроме прочего обсуждают темы журнала «Сторожевая башня» («The Watchtower»), издаваемого в мире многомиллионным тиражом на многих языках. СМИ, телепроповеди, миссионерская литература на многих языках мира обращают внимание верующих к Библии.

По инициативе протестантских церквей США и Западной Европы в начале XX века многие организации поддержали движение за сближение, примирение и религиозное единство христианских церквей *экуменизм* (греч. *oecumenicus* – обитаемый мир, Вселенная).

Протестантизм не отделяет духовенства от мирян, то есть священство распространяется на всех верующих. Из таинств протестанты признают крещение и причастие. Верующие не подчиняются Папе Римскому. Богослужение состоит из проповедей, совместных молитв и пения псалмов. Протестанты не признают культ Богородицы, чистилище, отвергают монашество, крестное знамение, священные облачения, иконы.

тольд в своих исследованиях по истории Мавераннахра в домонгольский период упоминал о распространении христианства в Средней Азии. Эта тема была описана в трудах таких ученых как Г.И. Богомолов, Ю.Ф. Буряков, Л.И. Жукова, А.А. Мусакаева, Г.В. Шишкина, З.И. Усманова, Л.И. Альбаум, И.Д. Иваницкий, Т.В. Беляева, Б.А. Абдулгазиева, В.Б. Горячева, С.Я. Перегудова, К.М. Байпаков, Л.В. Ундерова, а также подробно изложены в «Истории религий Центральной Азии».

Христианские миссионеры сыграли важную роль в распространении христианства. Гонения на христиан в Римской империи также способствовали переселению христиан в Центральную Азию. Христиане, приехавшие из Византии, Сирии, Палестины и Ирана распространяли свою культуру, искусство и религиозное учение в Центральной Азии. Религиозные памятники христианства в Узбекистане были предметом исследования многих историков, археологов и религиоведов¹⁰.

По состоянию на 2021 год в Узбекистане проживает более 34 миллионов человек, представляющих более 130 национальностей и 16 религиозных конфессий. В Узбекистане существует 1 буддийская и 11 христианских конфессий.¹¹ В начале 2019 года еще три христианские организации были зарегистрированы в Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан: Сун Богым (Бекабад), Баптистская церковь (Хорезм) и Возрождение (Коканд). Около 3,5% наших граждан являются христианами. Христианские конфессии, осуществляющие свою деятельность в Узбекистане, играют важную роль в формировании традиций религиозной толерантности¹².

Основные выводы

Христианство зародилось среди иудеев в I в. н.э. в Палестине, находившейся в составе Римской империи.

Основу христианского вероучения составляет догмат о божественной Троице, выступающей в трех ипостасях: Бог-Отец, Бог-Сын, Бог-Святой Дух.

Христианские таинства – крещение, причащение (евхаристия), священство (рукоположение, ординация), исповедь (покаяние), миропомазание, брак, елеосвящение (соборование) способствуют поддержанию чистоты духа и нравственных устоев.

Основными направлениями христианства считаются православие, католицизм, протестантизм.

Большую роль в распространении христианства играет миссионерская деятельность. Около 3,5% населения Узбекистана относят себя к православному христианству.

Контрольные вопросы

1. Каковы были отношения раннего христианства с Римом?
2. Какие книги вошли в состав Нового Завета?
3. Что входило в обязанности «адвоката Бога» и «адвоката дьявола»?
4. Какие таинства сохранились в большинстве направлений протестантизма?
5. В чем заключается суть таинств христианства?
6. Какие течения в протестантизме вы знаете?
7. Какова была социальная организация Восточного и Западного христианства накануне раскола?
8. Чем различаются основные направления христианства?
9. Какова характеристика экуменистского движения?
10. Каковы факторы распространения христианства в средние века в Центральной Азии?

Литература

1. Библия. Книги священного Писания Ветхого и Нового Завета. М. 1976

2. Ибрагимов Э. Источники мировых религий: учебно-методич. пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ. 2011. 115 с.

3. Ибрагимов Э. Краткое описание структуры Библии. / International Conference Europe, science and we. 2020 Praha, Czech Republic. Conference Proceedings ISBN 978-80-907845-0-5. С. 53-56. DOI: http://doi.org/10.37057/CH_2

4. История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: Ш.А.Ёвкочев. Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. 177 с.

5. Садовников О.К., Згурский Г.В. Новейший словарь религиоведения/ под ред. С.Н.Смоленского. Ростов н/Д.: Феникс, 2010. 444 с.

6. Религиоведение: Учебное пособие/ Под ред. М.М. Шахнович. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. 448 с.

7. Ртвеладзе Э.В., Саидов А.Х., Абдуллаев Е.В. Очерки по истории цивилизации древнего Узбекистана: государственность и право. Т.: Адолат, 2000. 352 с.

8. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс. 1996. 672 с.

9. Элбакян Е. Религиоведение. Словарь. М.: Академический проект, 2007. 640 с.

10. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. 480 с.

11. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. 180 p.

Ссылки к темам «Буддизм». «Христианство»

1. Андросов В.П. Индо-тибетский буддизм. Энциклопедический словарь: Монография. М.: Российская академия наук. Институт востоковедения. 2011. С. 17, 42

2. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. С.116–117.

3. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. С. 146, 274.

4. Дервиш Р.А. Памятники истории, религии и культуры в Узбекистане. Т.: Утитувчи, 1994. 80 с.; Ибрагимов Э. Источники мировых религий: учебно-методич. пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ. 2011. 115 с.; См. так же: Ртвеладзе Э.В. Великий шелковый путь. Энциклопедический справочник. - Т.1999; Ртвеладзе Э.В., Саидов А.Х., Абдуллаев Е.В. Очерки по истории цивилизации древнего Узбекистана: государственность и право. Т.: Адолат, 2000. 352 с.; Кэндзо Кавасаки. Буддийское изобразительное искусство Северной Бактрии – Тохаристана I-IV вв. н.э. (к проблеме интерпретации буддийских образов по археологическим материалам и письменным источникам). – Дисс. на соиск. уч. ст. канд. искусств. н. Т., 2000 г.; История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: Ш.А.Ёвкочев. Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. С. 62–67. Ставинский Б.Я. Судьбы буддизма с Средней Азии. По данным археологии. М., 1998 г.

5. История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: Ш.А. Ёвкочев. Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. С. 63.

6. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. С. 157–158.

7. Садовников О.К., Згурский Г.В. Новейший словарь религиоведения/ под ред. С.Н.Смоленского. Ростов н/Д.: Феникс, 2010. С. 407

8. Ибрагимов Э. Краткое описание структуры Библии. / International Conference - Europe, science and we. 2020 Praha,

Czech Republic. Conference Proceedings ISBN 978-80-907845-0-5. С. 53-56 DOI: http://doi.org/10.37057/CH_2

9. Энциклопедия религий / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Элбакян. М.: Академический проект; Гаудеамус, 2008. 1520 с: ил. (Summa). ISBN 978-5-8291-1084-0 (Академический Проект). ISBN 978-5-98426-067-1 (Гаудеамус). С. 191, 101, 195.

10. История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: Ш.А. Ёвкочев. Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. С. 60–62; Великий шелковый путь: Древность и раннее средневековье / Э. Ртвеладзе. – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси, 1999. 280 с.; См. также: Амон А.Г. Повседневная жизнь первых христиан. М. 2003; Бернштам А.Н. Археологический очерк Северной Киргизии. Фрунзе, 1941.

11. Hasanboyev O'. O'zbekistonda davlat va din munosabatlari: diniy tashkilotlar, oqimlar, mafquraviy kurashning dolzarb yunalishlari. T.: TIU 2014. 552 b.

12. Ибрагимов Э.Ф. Деятельность христианских конфессий в Узбекистане и их традиции формирования религиозной толерантности. Автореф. дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. наук. Ташкент, 2010.

3.3. Ислам

Содержание. *Ислам. Исторические условия формирования ислама. Жизнь и деятельность пророка Мухаммада. Начало откровения. Хиджра в Медину. Покорение Мекки. Коран – священная книга ислама. Халифат. Появление ислама в Центральной Азии. Появление течений в исламе (мазхабы), первые разногласия. Хадисы. Святость семьи в исламе. Права и обязанности сунругов. Отношение к женщинам в исламе.*

Многозначное слово ал-ислам (араб. покорность, подчинение), давшее название мировой религии, означает для мусульман «предание себя воле Аллаха». встречается в Коране 8 раз в значении, близком к словам ал-иман (вера) и ад-дин (совокупность религиозных обязанностей, религия). Еще одно значение слова ислам – мир, благополучие. В связи с этим мусульмане издавна приветствуют друг друга словами “Ассалому алейкум” и отвечают “Ва алейку-массалом”, что означает взаимное пожелание мира. Исповедующих ислам называют мусульманами. Их численность составляет около 1,5 миллиардов¹. По числу приверженцев ислам стоит на втором месте после христианства.

В настоящее время ислам распространен в Северной Африке, в Западной, Южной, Юго-Восточной и Центральной Азии. В более, чем 120 странах мира имеются мусульманские общины. В 35 из них мусульмане составляют большинство населения, это – Индонезия, Индия, Пакистан, Бангладеш². Арабоязычное население Индонезии почти полностью мусульмане, а также большинство говорящих на турецком и фарси. Мусульмане составляют большинство населения северной Индии. Многие мусульманские общины находятся в крупных российских городах, на Северном Кавказе, в Поволжье, на окраинах Урала и в Сибири, а также в Китае,

Индии, Ливане, Западной Европе, на Филиппинах и в США. Большинство суннитов являются последователями ханафитского мазхаба, распространенного по всей Центральной Азии, России и другим странам СНГ (кроме Азербайджана и Северного Кавказа), Афганистана, Турции, Балкан, Ближнего Востока, Индии, Индонезии и Бангладеш.

Чтобы получить более глубокое представление об исламе, необходимо наряду с историческими условиями формирования религии знать также социально-экономические условия и состояние культуры в доисламский период, религиозные традиции Аравийского полуострова. Изучению социальной, культурной и религиозной жизни племен этого периода способствуют научные труды таких востоковедов, как А.А. Хасанов³, К.Т. Зохидов⁴, З.Н. Шокирова⁵, О.Г. Большаков⁶, Н.В. Пигулевская⁷, М.Б. Пиотровский⁸, Л.Ш. Шифман⁹, Г.Е. Грюнебаум¹⁰, Л.В. Негря¹¹, Х. Виссман¹², В. Муир¹³.

Книга Мухаммада ибн Абдул-Карима аль-Шахристани «Китаб аль-милал ва-н-нихаль» содержит сведения об историческом развитии ислама и его источниках. Востоковеды перевели этот труд на персидский, турецкий, английский, немецкий, французский и частично русский языки. Эта книга была издана в Европе, Иране, Египте, Турции, Индии и России¹⁴.

История возникновения мусульманского государства в Аравии неразрывно связана с уровнем социально-экономического развития живших в регионе оседлых племен Северной и Центральной Аравии, а также окружавших регион развитых цивилизаций с высоким уровнем социально-экономического развития¹⁵. В прошлом веке среди исследователей ислама было распространено ошибочное представление об Аравии как стране кочевников на стадии перехода от родо-племенных отношений к классовым¹⁶. В VII веке кочевое население Аравии действительно проживало на большей части полуострова, но оно было сравнительно немногочисленным. Тот факт, что Аравия рассматривалась до

сих пор периферией древнего мира, А. Хасанов рассматривает как следствие недостаточной изученности этого вопроса. Общество Южной Аравии к VII в. имело по крайней мере двухтысячелетнюю историю и прошло примерно те же стадии развития, что и развитые древние цивилизации Ближнего Востока, Средиземноморья, Индии и Китая. Аравийское общество играло важную роль во взаимодействиях древних государств и в международных отношениях, имело свою доисламскую письменность. Во второй половине XIX-го века европейские ученые обнаружили и расшифровали многочисленные эпиграфические надписи на камне и бронзе на юге Аравии. Арабский алфавит, который считается родственным нынешнего эфиопскому, на арабском языке называется «муснад». Памятники этого письма показывают, что между доисламскими арабами существовали различные отношения: межгрупповые и межплеменные социальные связи, отношения между городским и сельским населением, договорные отношения между кочевыми бедуинами и горожанами. Например, по соглашению между горожанами и кочевыми племенами кочевники получали плату за безопасность города. В городах Хиджаза (часть Аравийского полуострова, в которую входили такие города, как Мекка, Медина, Таиф и Хайбар) с древних времен функционировала система товарно-денежных отношений и экономической политики. Вторжение Ирана в Йемен и контроль им транзитной торговли в Хиджазе привел к закрытию маршрута через Йемен в Сирию, Палестину, караванный путь проходил только через Иран, что послужило его усилению. В результате нападений соседних стран Хиджаз был ослаблен, и межарабские конфликты усилились. Ситуация требовала объединения разрозненных племен и создания сильной государственности. Эта задача во многом была решена в VII веке благодаря религии ислам, религиозно-политической деятельности пророка Мухаммада и его сподвижников.

В истории древней арабской цивилизации можно наблюдать важные аспекты формирования в арабо-исламской культуры и монотеистического ислама, в том числе в доисламских религиозных представлениях арабов. В доисламский период в северной Аравии слово Аллах часто встречается на арабском языке. В частности, востоковед И.Ш. Шифман, основываясь на надписи, найденной в храме Рамафи и датируемой II–III в. доказывает, что богом племени Самуд был Аллах¹⁷.

Накануне появления ислама религиозными верованиями арабского общества было многобожие (аль-васания), иудаизм, христианство. Образованная часть арабского общества, большую часть которой составляло оседлое население, особенно горожане Мекки и Ясриба (Медины), имели развитое религиозное мышление и культуру. В святилище Кааба (запретная территория («харам») нельзя было ссориться, проливать кровь, ибо все это могло оскорбить религиозные чувства разных арабских племен, каждое из которых поклонялось своим божествам, но одинаково чтило Каабу. В Мекке имелось около 300 идолов – бетилов, изображавших аравийские божества. Каждое племя имело свой пантеон богов и поклонялось только им. Таким образом, религиозные представления объединяли жителей племени, но разъединяли соседние племена и регион в целом. Племенного бога мекканских курейшитов - Аллаха (араб. «аль-Илах») сторонники ислама объявили единственным¹⁸. К концу VI – началу VII веков влиятельная Мекка стала еще могущественней, превратилась в общепризнанный политический, экономический и религиозный центр Аравии. Благодаря пророческой и общественно-политической деятельности пророка Мухаммада и его последователей Мекка и Ясриб сыграли важную роль в истории исламской цивилизации. Общественно-политическая и экономическая жизнь Аравии в этот период во многом зависела от Хиджаза (историческая провинция северо-западной Аравии с глав-

ным городом Меккой). Переход от межплеменных отношений к феодальным отношениям привел к социальному расщеплению общества, в центральных городах, прежде всего, в Мекке. В Медине это привело к развитию товарно-денежных отношений, расширились возможности инвестиций в образование, включая религиозное, духовность, культуру, дипломатию и международную торговлю. Существует множество свидетельств того, что экономика Мекки и Медины возросла накануне появления ислама. В то же время есть доказательства, что в целом межарабские конфликты в Мекке были сильнее, чем арабо-еврейские разногласия в Медине. Переселение первой мусульманской общины из Мекки в Медину (хиджра) под руководством пророка Мухаммада положила конец конфронтации.

Растущее богатство региона требовало защиты населения, создания и содержания армии. Осуществление централизованной социально-экономической, денежно-кредитной и внешнеэкономической деятельности в Аравии потребовало создания централизованного государства, которое не отделяло бы граждан религиозными барьерами.

В конце VI и начале VII веков такая ситуация возникла в Аравии. До этого происходило длительное развитие религиозного сознания арабского населения. В своих научных трудах А. Хасанов указывает на то, что еще в IV–III тысячелетии до нашей эры в восточной Аравии существовали древний Дильун и Маган, а культуру древнего Йемена можно поставить в один ряд с культурой Древнего Египта и Месопотамии. К техническим достижениям древней Аравии относится использование Марибской плотины. О письменной культуре свидетельствуют сотни иероглифов, датируемых VI тыс. до н.э. В сочинениях середины IV века, посвященных Йемену, прошлые боги практически не упоминались, их авторы упоминали Владыку Земли и Неба, Милостивого (арабск. Рахман) Господина. Таким образом, в Южной Ара-

вии формировался так называемый йеменский монотеизм. Приблизительно в V-VI веках в материковой части Аравии и Йемене были благочестивые ханифы, верующие в единого Милостивого бога.¹⁹

В Аравии VII-го века возникла тенденция перехода от многобожия к монотеизму. Религиозной культуре арабского общества было известно христианство, иудаизм и другие древние верования. Пророческая деятельность пророка Мухаммада, лояльность его сподвижников и дисциплина военных, благоприятная социально-политическая и экономическая ситуация в Хиджазе, способствовали быстрому распространению ислама. Иран и Византийская империя, ослабленные внутренними конфликтами и конфронтацией, не смогли противостоять его распространению.

**Жизнь и деятельность
пророка Мухаммада.
Коран**

Мухаммад Ахмад ибн Абдуллах (570/571 – 632) – пророк, основатель первой мусульманской общины. Согласно мусульманскому

преданию, его появление предсказали прежние пророки – Авраам, Исмаил, Иисус. Мусульманам предписывается при упоминании имени пророка Мухаммада добавлять слова “Мир ему и благословение”, “Да благославит Аллах его имя”. Пророк родился в Мекке в семье не очень богатой, но относившейся к знатному и уважаемому роду Хашим, племени курейшитов. Его отец умер во время торговой поездки до рождения сына, а через 6 лет умерла и мать. После этого до 8 лет Мухаммад воспитывался у своего деда Абд ал-Мутталиба влиятельного курейшита. После его смерти воспитанием юного Мухаммада занялся его дядя Абу Талиб. Начиная с 583 г. пророк Мухаммад участвует в караванных поездках за пределами Аравийского полуострова. Пророк Мухаммад занимался торговыми делами Хадиджи б. Хувайлид – мекканской вдовы из благородной и богатой семьи из Мекки. К

ее имени, так же, как и к именам ближайших к Пророку последователей принято добавлять слова "Да будет доволен ею/им Аллах". Хадиджа родила Пророку четырех дочерей и двух сыновей, умерших в младенчестве. От сыновей его дочери – Фатимы появились династии: Фатимиды – от Хасана и Идрисиды – от Хусана.

В возрасте 40 лет Пророк Мухаммад часто уединялся в пещере горы Хиро близ Мекки для страстной молитвы. Примерно в 610 году Мухаммад объявляет о получении Откровения (wahiy) от Аллаха через архангела Джебраила и начинает свою пророческую деятельность. Ранние проповеди пророка Мухаммада и его призыв к религии были встречены с недоверием и даже враждебностью со стороны окружающих его людей, особенно курейшитов. Богатые торговцы считали, что отказ от древних арабских племенных божеств может подорвать значение Мекки как религиозного и экономического центра. Они также выступили против новой формы поклонения. Хотя арабская традиционная молитва в Каабе сохраняется, новое молитвенное телодвижение (сажда) возмущало многих мекканцев. По их мнению, земной поклон означает унижение достоинства. Всё же число последователей пророка Мухаммада, признавших его посланником Аллаха и помогавших распространять верование, продолжало расти. В то же время число врагов тоже продолжало увеличиваться. Пророк был вынужден отправить группу своих сподвижников в Абиссинию (Эфиопию), зная, что правитель этой страны будет доброжелателен к ним. По той же причине в 622 г. переселена часть мусульман в Ясриб (Медину), куда позже последовал сам Мухаммад. С этим событием (хиджрой) связано начало мусульманского летоисчисления. Мединцы и несколько местных племен дружелюбно отнеслись к мекканцам. Пророк и его сторонники завоевали Мекку в январе 630 года. Но Мухаммад продолжал жить в Медине. После хиджры там была построена первая мусульманская мечеть, стал регулярным азан – при-

звм мусульман к молитве, были сформулированы основы исламского вероучения, регламентирован мусульманский образ жизни, а также введены религиозно-правовые нормы, касающиеся порядка наследования, брака и других социальных вопросов. Пятница была установлена как день еженедельной общественной мусульманской молитвы, Кааба признана священным местом, в сторону которой мусульмане обращаются во время молитвы (кыбла). Первые пять аятов (араб., знак, доказательство, указание, чудо), явленные Пророку, были включены в кораническую суру Алак. Коран был ниспослан аятами, иногда целыми сурами, объединяющими аяты. Понятие суры применимо только к Корану. Как правило, ниспослание аятов было ответом на возникшие вопросы, либо по поводу каких-либо событий. Без понимания этих причин очень сложно правильно понять значение сур, требуется комментарий, то есть тафсир. По мере ниспослания откровения, Пророк указывал местоположение аята в каждой суре. Сподвижники читали их, многие заучивали наизусть. Одновременно грамотные люди записывали Коран. Суры использовались в молитвах и религиозных обрядах, приводились в качестве доказательства во время проповедей.

Ниспослание Корана (араб., чтение, чтение вслух) длилось тринадцать лет в Мекке и десять лет в Медине. Коран содержит 114 сур, состоящих из аятов самой маленькой частью Корана. Коран – это не только священная книга для мусульман, но и бесценный памятник мировой культуры. Мусульмане с большим уважением и трепетом относятся к Корану, разработали условия, которые нужно соблюдать при его чтении: 1) не прикасаться к Корану без ритуального омовения; 2) начинать чтение фразой «*Auzu billahimina shaytinir- rojim, Bismillahir-rohmanir-rohim*» – просьбой о защите от происков шайтана и воззвания к Аллаху милостивому и милосердному; 3) читать Коран в чистых местах, по возможности обратившись в сторону Каабы; 4) не читать

рядом с теми, кто не слушает; 5) Коран следует читать без ошибок, с правильным произношением и другие. Правильному чтению Корана учит специальный раздел коранистики – таджвид. Важно обучиться ему у специального учителя. В более чем 70 аятах Корана указывается, что Аллах – Всеведущий. В частности, «Он – Аллах, и нет божества, кроме Него, Ведающего сокровенное и явное. Он – Милостивый, Милосердный» – Коран. Сура 59, Аль-Хашр: аят 22.

При жизни Мухаммада суры Корана не были объединены. После смерти Пророка Абу Бакр был избран халифом. Во время его правления многие сподвижники Пророка, знавшие весь Коран наизусть, погибли в сражениях. Хазрат Умар посоветовал Абу Бакру собрать текст Корана в книгу. Халиф Абу Бакр поручил эту почетную задачу сподвижнику Пророка Зайд ибн Сабиту, так как он много времени проводил с Пророком, был лучшим знатоком Корана, иногда записывал суры. С расширением исламского мира и ростом числа мусульман в переводе священного текста стала появляться неточность и неверные толкования. Следующий халиф – Усман ибн Аффан приказал собрать все страницы Корана времен правления Абу Бакра. В период между 650–656 годами по поручению халифа Османа специальная коллегия во главе с Зайдом ибн Сабитом сравнивает, уточняет и собирает суры, как указывал Пророк Мухаммад. Таким образом, был составлен самый точный текст Корана, с которого было переписано шесть экземпляров копий и отправлено в важнейшие города мусульманского мира. Именно с них было разрешено делать копии, которые должны были соответственно выглядеть.

В мировой культуре существует огромный пласт произведений искусства, литературы, созданной под впечатлением от Корана. Это так называемые коранические мотивы. В исламе Коран понимается как вечное руководство, наставление для мусульман, высшая и совершенная форма божественных откровений.

Халифат | В Медине пророк Мухаммад управлял согласно мусульманским законам. После его смерти мусульманскую общину стали возглавлять халифы (араб. наместник, заместитель). С 632 года большая часть Аравийского полуострова принадлежала халифату.

В истории халифата выделяют пять периодов:

Эпоха пяти халифов длилась 30 лет, (632-661). Халифат со столицей в Мекке в основном возглавляли 4 праведных халифа: Абу Бакр, Умар, Усман, Али на основе выборности власти. Последний халиф этого периода – сын Али и Фатимы, имам Хасан через полгода передал власть Муавийе ибн Абу Суфьяну. Омейядский халифат (661-750) был основан Муавией ибн Абу Суфьяном. Он перенес столицу халифата в Дамаск. Его наследником был сын – Изид. Внук Муавийи, избежавший расправы правителя Аббасидского халифата, основал в Испании Кордовский халифат. Аббасидский халифат (иракский) (750-1258). Абиссинский халифат Египта (1261-1517). Османский халифат (турецкий) (1517-1924).

Вхождение Центральной Азии в состав Арабского халифата совпало с правлением Абдуллы ибн Харуна – второго сына халифа Харуна аль-Рашида. Благодаря его интересу к точным наукам, в Мевр – резиденцию наместника – из окрестных областей, а именно, из Хорасана, Ферганы, Шаша и Хорезма были собраны талантливые ученые. Взойдя на престол халифата в 813 году под именем аль-Маъмуна, халиф собрал к 817 году в своей центральноазиатской резиденции Мерве около 500 ученых и множество книг. Вернувшись в Багдад в 819 г., он пригласил с собой в столицу халифата многих ученых различных областей наук из Мерва, в основном представителей точных наук. Среди них были математики и астрономы, такие как Мухаммад ибн Муса аль-Хорезми, Ахмад аль-Фергани и Ахмад Мервази. Своими научными трудами они подняли уровень исследовательских работ на высокий уровень. Прибыв в Багдад,

аль-Маъмун объединил ранее прибывших из Сирии ученых с приглашенными из Мерва в "Байт уль-Хикма" – "Дом Мудрости", "Академию аль-Маъмуна". В течение многих лет Академию возглавляли Мухаммад аль-Хорезми и Ахмад аль-Фергани. Научное наследие центральноазиатских ученых в Академии Аль-Маъмуна определило ход развития всех средневековых естественных наук.

Ученые Центральной Азии в начале XI века продолжили в Хорезме научные традиции Багдадской академии Байт уль-хикма. Достижения культуры раннего периода исламской цивилизации отразились также на центральноазиатской гуманитарной науке IX-XII веков, таких ее сферах как хадисология, тафсир, калам, исламское право, медицина, философия.

Появление ислама в Средней Азии.

Проникновению ислама в Центральную Азию и особенностям процесса исламизации посвящена «История религий в Центральной Азии»²⁰. Авторы опирались на исторические источники, исторические произведения, различные научные исследования и документы, а также на результаты личных исследований при освещении этой темы. Исследования ряда зарубежных и узбекских ученых посвящены изучению этого периода. (М.М. Хайруллаев²¹; А.К. Муминов²; У. Рудольф²³; О. Большаков²⁴; Г. Гаипов²⁵; Н. Гибб²⁶; В. Маделунг²⁷; Ю. Паул²⁸).

Проникновение и распространение ислама в Центральной Азии с 643 по 644 годы было связано с вторжением арабов в Центральную Азию. После этих походов регион был разделен на две части: 1) Мавераннахр (араб. то, что за рекой); 2) Аради ат-Тюрк (араб. Земля тюрков, то есть земля, не подвластная арабам), расположенная к востоку от Сырдарьи. В этих двух регионах процессы исламизации были разными. В Мавераннахре доисламские правители сохранили свои привилегии, управляли своим народом, собира-

ли налоги. В раннем исламе у арабов было много привилегий. Местные жители, принявшие ислам, так же могли ими пользоваться. Данные о процессе исламизации населения остального тюркского населения приводились в устной и фольклорной форме и лишь намного позже фиксировалась в исторических источниках. Поэтому информация о распространении ислама в этом регионе Центральной Азии имеется в более поздних источниках XVIII и XIX веков.²⁹

Появление мазхабов в исламе

Распространяясь, ислам неизбежно взаимодействовал с местными формами религии. Кроме того, время и культурная среда также меняли религиозное сознание мусульман, что приводило к разногласиям в понимании веры, доктрин. Основные разногласия были по вопросам исламской догматики, политики и права (фикх), они привели к появлению различных течений и религиозно-правовых школ (мазхабов). Обычно многие богословские вопросы догматики мусульманские ученые трактуют в некоторой степени свободно. Разумеется, что их мнения, социальный статус и политические интересы не всегда были одинаковыми. Это, естественно, приводило к появлению разнообразных подходов к решению социальных, экономических, правовых вопросов. Понять идеологические различия между религиозно-политическими группами, религиозно-правовыми и богословскими школами ислама помогает доксография (от греч. «мнение, представление», и «записывание, изложение»). По словам С.М. Прозорова, «Доксографическая литература, как никакой другой жанр мусульманской религиозно-исторической литературы, дает ключ к пониманию и решению чрезвычайно важной и специфической для ислама проблемы «правоверия» и «заблуждения»»³⁰.

Главные темы дискуссий носили религиозно-философ-

ский характер: вопросы веры (al-iman), проблема верховной власти (al-imama, al-xalifa), права (al-fiqh), сущность свободы воли и предопределения (al-qadar), дозволенное и запрещенное действие (al-xala va-l-haram), догматические споры о сущности Аллаха (az-zat) и его божественных атрибутах (as-sifat)³¹. При всем этом разнообразии, в исламе существовали свои методы и подходы к решению правовых и догматических вопросов, практических задач исполнения ритуалов и т.п. Богословы, кто владел основными источниками для вынесения решений, а так же признавался в общине в качестве авторитета, назывался «муджтахидом» (от слова «иджтихад» – усердие, проявленное при поиске решений). В результате долгого развития примерно к середине X в. сложились четыре крупные богословско-правовые школы, которые получили наименование «мазхаб» (мн.ч. «мазахиб»), что означало богословско-правовую школу, последователи каждой из которых следовали определенным методам извлечения решений в богословии или правовых вопросах. В основе различных течений чаще всего могло быть разное понимание основных концепций власти, различные толкования Корана и сунны (хадисов), либо признание (или отвержение) иных источников для вынесения решений. Количество школ и течений было более значительным, но большая их часть потеряла актуальность в настоящее время.

Мазхабы суннитского ислама получили название от имен своих основателей. Наиболее многочисленный мазхаб *ханафитский*, или ханифитский, названный по имени Абу Ханифа (699–767). Благодаря своей гибкости, относительной либеральности, приспособляемости к местным традициям этот мазхаб, начиная с XI века, стал быстро распространяться на север и восток. Он утвердился на Балканах, Причерноморье, Поволжье, Средней Азии, Афганистане, Индии и обширной степной зоне до Китая, а также на островах Индонезии. Ханафитами были ханы Золотой Орды, предста-

вители династии Бабуридов в Индии, ханы Османской империи. К ханафитам принадлежит большинство мусульман СНГ (кроме Азербайджана и Северного Кавказа), Турции. Ханафитский мазхаб распространен также в Сирии (примерно 40%), Пакистане, Индии, Бангладеш. В этих странах при совершении религиозных обрядов, соблюдении исламских обычаев придерживаются ханафитских норм. Деятельность ханафитов сыграла важную роль в многовековых процессах взаимодействия ислама с местными культурными традициями. Богословы-ханафиты обогатили религиозно-правовую систему ислама такими жанрами как “Табакат ал-ханафийа”, “Манакиб Аби Ханифа”, а литературу историко-биографическими сочинениями. Ханафиты способствовали адаптации ислама в Центральной Азии регионе с разнородным этническим составом, особенностями экономического уклада, права, богатыми религиозно-культурными традициями и обычаями³².

Шафииты (аш-шāфи‘Йā), названы по имени его основателя Мухаммада ибн Идриса аш-Шафии (767–820), испытали влияние ханафитского и маликитского мазхабов. Благодаря своей упрощенности шафиитский мазхаб быстро распространился в Сирии, Ливане, Пакистане, в Египте, а также он распространен среди суннитов Ирана, Йемена, имеются общины в Индонезии, Малайзии, на Филиппинах, Таиланде, в ряде африканских государств.

Малик ибн Анас основавший *маликитский* мазхаб (713–795) опирался на религиозно-этические нормы, сформировавшиеся еще при жизни пророка Мухаммада и религиозные взгляды знатоков ислама из Медины. Книга Малика ибн Анаса «Аль-Муватта» известна как ранне произведение, посвященное хадисам. В ней была сделана попытка кодификации юридических норм. Наибольшее распространение маликитский мазхаб получил в арабских странах Северной Африки.

Ханбалиты (ал-ханāбила) названы по имени своего осно-

вателя Ахмада ибн Ханбала (780–855), ученика аш-Шафии. Ханбалиты строго придерживаются *таклида* следования традиционным установкам. Это связано с тем, что само появление этого мазхаба является следствием острого социально-политического кризиса, возникшего в IX в. при правлении аббасидских халифов.

Отличительной чертой данного мазхаба является принципиальное следование шариату, а также простота и доступность основных положений, принимаемых на веру и не требующих рассуждений. Этим объясняется популярность ханбалитов среди средних слоев общества. Ханбалитский мазхаб распространен в основном в Саудовской Аравии³³.

Кроме суннитских мазхабов, сложился и шиитский мазхаб, возникновение которого связано с религиозно-политическим движением шиизмом. Его последователи сторонники халифа Али. В свою очередь, как в суннитских мазхабах, так и шиизме сложились локальные направления и несколько отличающиеся подходы в решениях вышеупомянутых вопросов, что связано с местными историко-культурными и этническими особенностями. Например, самаркандская теософская школа (калама), которая получила название «Матуридийа» (от имени Имама ал-Матуриди) нацелена на поиск рациональных решений большинства юридических или даже бытовых вопросов. Отсюда второе название местной богословско-правовой школы – Матуридийа. Ее крупными центрами были Самарканд, Ферганская долина, Бухара, Кашкадарья (Несеф) и др. Наряду с ними в Ташкенте и в Хорезме также были местные религиозно-правовые школы, такие как шафиитская. Впоследствии они примкнули к основной школе этого региона – ханафитской и прекратили самостоятельное существование.

Правовые установки различных мазхабов, их полемика между собой и с представителями других конфессий нередко перерастали в философские дискуссии. Это связано с тем, что помимо Корана общего источника и основания при

решении правовых вопросов разные мазхабы в разной мере применяют также сунну, предписания религиозных авторитетов, мнение религиозной общины, местные обычаи и нравы (урф, адат) и др. Таким образом, решения факихов разных мазхабов неизбежно различались, что приводило к образованию разных течений и групп (firqa) в исламе. Кроме того, сосуществование различных религиозных школ, разработка новых религиозных доктрин в рамках арабской цивилизации также служили фактором, побуждающим к бурным дискуссиям. Все вместе это привело к формированию среди мусульманских богословов-мутазилитов VIII-IX веков специальной дисциплины, называемой *калам* (илм ал-калам).

Основные направления в исламе – это суннизм и шиизм. В свою очередь в суннизме и шиизме также есть множество религиозно-идеологических и политических течений. Например, в VIII-IX вв. в суннизме возникло мутазилитское течение (ал-му'тазила, «обособившиеся», «отделившиеся»). Мутазилиты старались истолковать мусульманское вероучение в рациональном духе, утверждали приоритет разума над слепой верой, призывали сомневаться в истинности чего-либо до тех пор, пока не будет доказано обратное. IX век считается временем расцвета мутазилитского калама.

Шииты (арабск. аш-ши'а – приверженцы) общее название различных группировок и общин, признававших халифа Али и его потомков единственно законными наследниками и духовными преемниками пророка Мухаммада³⁴. Четвертый халиф Али был кровным родственником Пророка, его двоюродным братом и зятем. Приверженцы халифа Али не признавали законности предыдущих халифов, так как они не были кровными родственниками Пророка, а были «избраны» религиозной общиной. Борьба за власть приняла форму спора о преемственности власти в халифате. Сторонники Али потерпели поражение, Али был убит, но его последователи укрепились в Иране и Ираке. Шииты счита-

ют законными преемниками Пророка лишь имамов Алидов. По шиитскому преданию, Али и его сыновья Хасан и Хусейн пали мучениками за веру. В память об этом событии шииты ежегодно справляют траурный праздник Шахсей-вахсей. При этом фанатично настроенные шииты наносят себе колющие и режущие раны, выражая свою скорбь, сочувствие и религиозную преданность шиитским мученикам.

Внутри шиизма также возникли различные течения: двенадцатиимамный и семиимамный (исмаилизм), а также пограничные религиозные группы, например, друзы³⁵. Махдизм течение, признающее одиннадцать законных имамов потомков Али. Двенадцатый имам будто бы еще в IX веке таинственно скрылся и где-то пребывает невидимо, однако должен в конце времен объявиться как спаситель Махди.

Другие ответвления шиизма насчитывают гораздо меньше последователей. Например, *исмаилиты* течение, названное по имени Исмаила сына шестого шиитского имама, ее основателя в VII веке. Исмаилиты распространены ныне в горных районах Афганистана, провинции Бадахшана и др. Сменяясь друг за другом, исмаилитские имамы образуют наследственную династию Агаханов. В учение исмаилитов вошло много идей из домусульманских религиозно-философских систем Азии и из местных народных верований.

Хадисы | Сунна (букв. – обычай, традиция, путь) наряду с Кораном является основным источником мусульманского права. Она состоит из многочисленных преданий, связанных с именем Пророка (хадисов). Сунниты различают деяния Пророка, которые он выполнял постоянно (*mu'aqadda*), например, совершал после основного намаза дополнительную (или дополнительные) молитвы. И поступки, которые пророк Мухаммад делал изредка (*mustahaba*). Они также рассматриваются как рекомендации мусульман. В шариате установлен сравнительно широкий диапазон действий мусульман и шкала оценки чело-

веческих поступков с точки зрения их дозволенности: *обязательные* (фард, ваджиб); *рекомендуемые и одобряемые* (сунна, мандуд, мустахаб); *общедозволенные* и *нейтральные* (мубах, джаиз), *порицаемые, но ненаказуемые* (макрух, т.е. в конкретной ситуации является спорным к какой категории отнести действие: к предосудительной или дозволенной. Решение по этому вопросу принимает кадий или коллективное мнение общины); *запрещенные, наказуемые* (харам, мазхур)³⁶. Ряд исламоведов различают большее количество действий, многие мусульманские теологи всего два вида: запрещенные и обязательные.

В хадисах также можно встретить указания на различные правовые нормы, отражающие развитие социальных отношений в арабском обществе. Окончательное редактирование хадисов было осуществлено в IX веке, когда были составлены в ортодоксальных сборниках сунны. Хадисы состоят из двух частей: 1) *иснад* (цепочка передатчиков текста хадиса с момента его письменной фиксации до первоисточника, т.е. до пророка Мухаммада или его сподвижника), 2) *матн* (информативная часть хадиса). Наибольшую известность получили достоверные хадисы, вошедшие в сборники «Сахих ал-Бухари», «Сахих Муслим», «Джами ат-Термизи», «Сунан ад-Дарими» и др.

В хадисах приводятся различные исламские правовые нормы касательно брака и наследства, рабов, судебных исков и многие другие. Вопросы подлинности хадисов всесторонне изучены, но несмотря на это существует ряд противоречий. Поэтому исламские богословы и судьи могут самостоятельно решать, какая норма более подходит в данном конкретном случае. В этом случае приемлемыми хадисами сунниты считают рассказанные Пророком Мухаммадом и его сподвижниками, а шииты признают таковыми хадисы, относящиеся к Халифу Али и его последователям.

Нравственные нормы и семейные отношения в исламе

Моральные и социальные принципы ислама предписывают мусульманам быть щедрыми, помогать нуждающимся,

делать добро, объяснять права и обязанности семейным парам, быть заботливым в отношении женщин, особенно матерей, призывать к благотворительности и многое другое. В Коране имеются указания на защиту человеческих и гражданских прав женщин: запрещается грубое обращение мужа с женой, указаны права женщин на собственность, долю в наследстве, расходы на личные нужды и т.д.

Все религии мира особое внимание уделяют вопросам семьи, семейного воспитания. Именно в семье формируются основы религиозного сознания, прививается первый религиозный опыт. Семья – это сообщество людей, которые связаны родственными или брачными отношениями, самый важный фактор в поддержании жизни человечества. Устойчивость семьи является ключом к стабильности и процветанию общества. Брак является основой семейного устройства. Согласно исламскому учению, единственно верный способ занятия интимными отношениями между противоположенными полами – это брак. Арабское слово «**никох**», которому в русском языке соответствует слово «**брак**» означает «**близость**». С точки зрения шариата, брак – это соглашение между мужчиной и женщиной о совместном проживании в семье. Право на брак является важным для совершеннолетних членов общества.

Для создания семьи в исламе существуют определенные условия. Семья должна состоять из достойных людей. Приветствуется принцип равенства между женихом и невестой называемый в исламе **кафаат**, имеется ввиду равенство социальное, экономическое, интеллектуальное и т.д. Однако отсутствие равенства не препятствует браку. К семейным обязанностям относится взаимное уважение и согласие между супругами, преданность друг другу. Для супругов

важно быть взаимно честными, хранить семейные тайны. Случаи распространения семейных секретов решительно осуждаются. Для мужчины также важно чувствовать, что он является оплотом семьи и что он несет за нее ответственность, должен хорошо относиться к своей жене³⁷.

Правила семейных и брачных отношений широко освещены в шариате. Это свод религиозных и юридических норм исламского права, основанных на Коране и сунне пророка Мухаммада, религиозные предписания, относящиеся к практической деятельности мусульман и обязательные для исполнения. Коранические суры содержат множество аятов, посвященных семье и браку, соответствующим церемониям, правилам, указаниям.

3.4. ИСЛАМСКОЕ ВЕРОУЧЕНИЕ

Содержание. Основные догматы исламского богословия. Исламская философия о создании человека, смысле человеческой жизни и борьбе добра и зла. Философские взгляды Абу Насра Фараби и Абу Али ибн Сины. Абу Хамид Газали, Философское учение Ибн Рушда. Учение имама Матуриди. Философия калама. Суфизм и его учения. Заслуги ученых Узбекистана в развитии исламского вероучения и светского изучения религии.

Основные догматы исламского богословия

Слово ислам в значении, близком к словам ал-иман (вера) и ад-дин (совокупность религиозных обязанностей, религия) в Коране встречается 8 раз³⁸. Арабское слово «дин» («религия») многозначно: 1) в доисламский период оно означало - «обычай», «воздаяние»; «власть-подчинение», «наказание», «награда»; 2) термин «дин» в Коране используется в отношении ислама, а также языческих, иудейских и христианских верований: [Поистине, религия перед Аллахом – ислам. – Сура 3. Семейство Имрана, аят 19]. [У вас – ваша вера, и у меня – моя вера. – Сура 109. Неверные, аят 6]. [О обладатели писания! Вот, вы - те, кто препирается о том, о чем у вас есть знание (о Мусе и Исе). Почему вы препираетесь о том, о чем не знаете (о религии Ибрахима). – Сура 3. Семейство Имрана, аят 66]. [Неужели же они стремятся к религии другой, чем религия Аллаха, когда Ему предались те, что в небесах и на земле, добровольно и неволью, и к Нему вы будете возвращены? – Сура 3. Семейство Имрана, аят 83].

В Коране термин религия употребляется в значении³⁹:

а) «Судный день», «воздаяние»;

б) религиозные убеждения определенного человека [Мы

ниспослали тебе писание во истине; поклоняйся же Аллаху, очищая пред Ним веру! Сура 39. Толпы, аят 2.];

в) ритуалы поклонения религиозной общины [Скажи: «Поистине, Господь вывел меня на прямой путь, как прямую веру, в общину Ибрахима, ханифа. Сура 6. Скот, аят 161];

г) выражение «яум ад-дин» означает конкретный день, решение, возрождение, например, Судный день [Это - день суда». Это - день различения, который вы считали ложью! – Сура 37. Стоящие в ряд, аят 21, 22]; [Он простил мне мое прегрешение в День суда. – Сура 26. Поэты, аят 82]; [и не позорь меня в день, когда они будут воскрешены. – Сура 26. Поэты, аят 87]; [И все они придут к Нему в день воскресения поодиночке. – Сура 19. Марйам, аят 95];

д) религиозный ритуал, религиозный образ жизни общины и тому подобные значения встречаются более 100 раз. Однако основное, кораническое значение слова «дин» связано с самой важной идеей ислама, то есть покорностью перед Аллахом и подчинением его повелениям. Приведем пример двух аятов из Корана: «Сказали бедуины: «Мы уверовали!» Скажи: «Вы уверовали, но говорите: «Мы покорились», ибо еще не вошла вера в ваши сердца. А если вы будете повиноваться Аллаху и Его посланнику, Он ни в чем не умалит ваших дел». Поистине, Аллах прощающ, милосерд! – Сура 49. Комнаты, аят 14]⁴⁰.

В энциклопедическом словаре исламоведения понятие «дин» определяется как собрание божественных постулатов (акоид, мн. число от арабск. акида), шариат (мусульманский образ жизни) и тарикат (верный путь постижения истины). Акида (то есть постулат, догма от арабск. корня "aqd" в значении одного с другим). Принцип единобожия в исламе является главнейшим и называется тавхид (арабск. ат-тавхйд; от глагола ваххада "делать, считать что-либо единым, единственным"). Он выражен фразой "La ilaha illallah, Muhammadur rasululloh", которая переводится как «Нет божества, кроме Аллаха, Мухаммад его пророк». Основу веры

составляют следующие: вера в 1) Аллаха; 2) Его пророков; 3); Его ангелов; 4) Его послания; 5) предначертанную судьбу; 6) Судный день 7) последующее воскресение.

Исламская догматика (акоид) – теоретическая часть ислама, ее духовные основы, комплекс догм (акида). Она укрепляет веру. Шариат – это практическая часть ислама. Он подразделяется на ритуалы (намаз, ураза, закят, хадж) и поведение – взаимоотношения, регулируемые нормами исламского права (фикх). В нем рассматриваются гражданско-правовые отношения, в том числе и вопросы преступления и наказания.

Термин «тарикат» (tarīqa – букв. “путь”, “способ”), используются в Коране для обозначения «правильного пути постижения истины», «способа повествования, примера». Это значение видно на примере двух аятов Корана: «Они сказали: «О народ наш! Мы слышали книгу, ниспосланную после Мусы, подтверждающую истинность того, что ниспослано до него; она ведет к истине и прямому пути» [Коран. Сура 46 «Пески», аят (29)30]; «Так (т.е., таким образом) разъясняет Аллах Свои знамения, - может быть, вы уразумеете!» [Коран. Сура 2 «Корова», аят (29)30].

К так называемым пяти столпам ислама (от арабск. rukn – основа, столб) относятся: 1) Вера, то есть признание единственного бога – Аллаха и пророческую миссию Мухаммада последнего Пророка, в посланников Аллаха, в ангелов, в священные книги, прежде всего Коран, также Забур, Таврот, Инджил и упомянутых в них пророков. Судный день и т.д.; 2) *намаз*, пятикратное его совершение в состоянии ритуальной чистоты, обратившись лицом в сторону Мекки; 3) *ураза* (в перев. с перс. означает дневные дела; арабск. саум – означает запрет для себя чего-либо) отказ от еды, питья, строгое соблюдение благочестия в светлое время суток в священном месяце рамазан; 4) *закят* в переводе с арабского означает очищение. Это обязательные ежегодные отчисления с определенного размера имущества и доходов,

который вносится мусульманами один раз в год; 5) *хадж* – паломничество мусульман в Мекку к Каабе с исполнением всех предписаний к его совершению хотя бы раз в жизни.

Ежедневный молитвенный цикл состоит из пяти обязательных (фард, фарз) молитв: первая молитва на рассвете (бамдад), до восхода солнца, вторая после полудня (пешин), третья предвечерняя (аср), четвертая сразу после заката (шам), пятая с наступлением ночи (хуфтан). Намаз может совершаться индивидуально и коллективно в любом подходящем месте, но полуденный намаз в пятницу мусульманам рекомендуется совершать в мечети. Место, на котором совершается намаз, должно быть чистым. Женщинам рекомендуется молиться отдельно от мужчин. Эта рекомендация не касается семейной пары, которая совершает намаз не в общественном месте. Нельзя молиться в опьяненном, одурманенном и бредовом состоянии.

Соблюдение уразы также является одной из обязанностей, предписанных исламом. Ураза установлена пророком Мухаммадом в феврале 624г., 18 месяцев спустя после переселения в Медину. Совершеннолетним мусульманам предписано раз в году в месяц рамазан в течение 30 дней от восхода до заката соблюдать уразу, то есть полностью воздерживаться в дневное время от еды, питья, исполнения супружеских обязанностей, а также от гнева, сплетен, всего греховного и того, что отвлекает от благочестия. С заходом солнца запреты снимаются, однако рекомендуется не предаваться излишествам, а проводить время в духовных размышлениях, благочестивых беседах, чтении Корана, совершать богоугодные дела, улаживать ссоры, раздавать милостыню и т.п.

От соблюдения уразы освобождаются те, кто не может соблюдать его по каким-либо причинам: 1. Не мусульмане. 2. Те, кто не может отвечать за свои поступки (невменяемые и эпилептики). 3. Несовершеннолетние маленькие дети, а также находящиеся в дальней дороге, на чужбине,

больные, женщины во время менструации и послеродовой период. Но после выздоровления, возвращения из поездки на родину, после очищения организма они должны исполнить свой долг. Пожилые, беременные, кормящие матери и путешественники относятся к категории, которым, ввиду их положения, не обязательно соблюдать уразу. Они могут после исполнить долг, или они должны накормить нуждающегося «фидья садака» за каждый день не соблюденной уразы, или уплатить определенную сумму («фитр садака») перед окончанием уразы.

Благочестивым мусульманам предписано хотя бы раз в жизни совершить хадж (арабск. – цель, намерение, решение сделать что-л.). Применительно к шариату хадж означает паломничество в Мекку в определенное время с целью совершения предписанных ритуалов в определенных местах: обход вокруг Запретной мечети (Каабы), стояние у горы Арафат 9-го числа месяца Зуль-Хиджа, ночевка в местности Муздалифа, ходьба между холмами Сафа и Маруа, бросание камешков – «побивание шайтана».

В исламе благочестивым мусульманам предписывается начинать все благие дела с фразы «Бисмилля» («Во имя Аллаха»), все суры Корана, кроме суры 9 – Покаяние, начинать с фразы «Бисмилляхи-р-рахмани-р-рахим» («Во имя Аллаха милостивого, милосердного»). Эта фраза часто повторяется мусульманами, например, перед приемом пищи, началом речи и т.д.

В исламе есть 2 официальных религиозных праздника – Хайит (от арабск. [йид]) значит праздник. Курбан Хайит (арабск. Id al-Adha, Id al-Kabir) праздник жертвоприношений, Ураза Хайит (арабск. Id al-Fitr) празднование завершения уразы. Кроме этого, значимыми являются маулид дни памяти пророка Мухаммада, лайлат - ул- кадр, мирадж и др. даты, связанные с верой мусульман в чудесное вознесение Пророка к престолу Аллаха, в ночь предопределения и др. Зуль-хиджжа месяц паломничества, который завершается

Курбан-хайитом. Мусульмане-шииты почитают также дни памяти имамов Али, Хусейна и др.

Философия ислама | Философия ислама разработала представления о сотворении человека, смысле человеческой жизни, борьбе добра и зла. Они нашли отражение в философских взглядах Абу Насра Фараби и Абу Али ибн Сино, в философских учениях Абу Хамида Газали, Ибн Рушда, в учении Имама Матуриди, в философии калама. Оригинальная философия наших мыслителей дала импульс развитию различных областей науки. Аль-Фараби в своем произведении «Обобщности взглядов двух философов» попытался приблизить философию Платона и Аристотеля к исламскому богословию. Ибн Сина также рассматривал вопросы философии Аристотеля с точки зрения исламской религии. Ибн Сина считает, что для всестороннего изучения всего сущего, происхождения всех вещей, их взаимосвязей, перехода их из одного состояния в другое нужно исходить из принципов необходимости, возможности, реальности и причинности. Вселенная и все бытие делится на два:

1) *необходимое* (существование которого является обязательным). Это единое, ничем не связанное целое – Всевышний Аллах – первопричина и первоначало. Его существование является обязательным – «*Vajib ul-vujud*»;

2) *возможное* («*Mumkin ul-vujud*») – всё остальное. Только благодаря Аллаху всё становится действительным.

Необходимое и возможное – это отношения причины и следствия. Этот процесс осуществляется в форме эманации, как излучение солнечного света. Таким образом, заданные как возможность разум, душа и тело, связанные с небесными сферами, превращаются в реальные вещи. Все это субстанция (энергия). Кроме этого, имеется акциденция (образ) – признаки предметов, символы вещей, их цвет, размеры, запахи и другие формы чувственного восприятия. Тело

состоит из формы и содержания. Бог вечен и результат его творения – материя также вечна⁴¹.

Ал-Фараби создал свою философскую концепцию, опирающуюся на античные модели философствования (аристотелизм, неоплатонизм) и открытия в естествознании X века. В отличие от религиозных наук, основанных на несомненной вере в религиозные предания ислама (илм наклийа), исламская философия ал-Фараби опирается также и на разум (илм аклийа). Именуемый «Вторым учителем, Аристотелем Востока», ал-Фараби внес весомый вклад в теорию познания. Он предложил идею гармоничного сочетания светских и религиозных наук. В социально-этических трактатах аль-Фараби развил учение об «идеальном государстве» – «добродетельном городе», который сравнивал с человеческим организмом. Для выживания организма нужна слаженная работа и взаимопомощь всех его частей.

Философия познания ар-Рази является удачной попыткой примирить рационалистическую теологию ислама, античную философию аристотелизма и неоплатонизма с исламской теологией – каламом. Известный в науке как «Великий скептик» ар-Рази в своих «Восточных беседах» (аль-Мабашит аль-Машрикия) полемизировал с учеными исламского мира, обобщил свои философско-религиозные взгляды, написал несколько комментариев к книге Ибн Сина «Китоб ал-ишорот вал танбехот», знаменитый комментарий к Корану (Китаб ат-тафсир аль кабир). Его книга «Гиёсий ул-лугат» пока еще не изучена.

Ибн Мискавейх (известный также как Ибн Мискава) в знаменитом труде «Тахзиб ал-ахлак» дает рационалистическое толкование этических аспектов философии ислама. Произведение известно также по подзаголовку «Тат-хир ал-а'рак» («Чистота нравов»). В своем философском сочинении Ибн Мискавейх утверждает, что природе человека, свойственна возможность контролировать страсти разумом. Использование этой возможности служит предпосыл-

кой добродетельной и счастливой жизни, воцарения справедливости.

Философский труд Дж. Руми под названием «Fih-ī mā fihī» признан в науке как дополнение и толкование к знаменитой поэме о скрытом смысле «Маснави-и-Манави», отражающей теоретические положения суфизма. «Fih-ī mā fihī» можно перевести как «Сокровенное внутри» (в английской редакции – «It Is What It Is» («Дискурсы Руми»). Дж. Руми – философ и шейх суфийского тариката маулавийа. Его поэтическое и философское творчество существенно повлияло на дальнейшее развитие литературы и исламской философии.

Исламская философия сильно повлияла на западное философское мышление. Например, в XIII и XVI веках широко развивался аверроизм, то есть философское учение Ибн Рушда (Аверроэса), о вечности и несотворенности мира.. Аверроизм распространился по Западной Европе благодаря латинскому переводу сочинений Ибн Рушда, но был подвергнут критике и преследованию со стороны католической церкви.

Концепция знания в мусульманской культуре отличается от его понимания в греко-римской философии. Существуют различные толкования термина «наука» в исламоведении. В Коране слово «илм (множественное число – знание)» и связанные с ним слова, происходящие из его корня, встречаются около 765 раз и имеют разные значения. 1. Абсолютное знание (знание Аллаха - это осознание всего). 2. Человеческие знания: а) исламские науки: илм аль-хадис, илм аль-калам и т.д.) б) светские знания. Всемирно известный американский востоковед Франц Розенталь в своей монографии «Торжество знания. Концепция знания в средневековом исламе» (“Knowledge triumphant. The Concept of Knowledge in Medieval Islam”) о средневековой исламской науке описал наиболее важные научные, философские и гносеологические вопросы теории познания в контексте

философии ислама. Подробно изучая источники при работе над своим фундаментальным исследованием, автор использовал богатую коллекцию рукописей и включил новую интересную информацию в свою книгу.

Хадисологи и исламоведы внесли большой вклад в определение понятия "илм" ("знание"). В каждой книге по исламскому богословию есть раздел "Книга знаний". По словам Ф. Розенталя, эта традиция была начата Исмаилом аль-Бухари (810-870). Книга Знаний Аль-Бухари является «методологией знания», незаменимой при изучении хадисов. Позже труд Бухари стал служить другой важной цели – доказательством истинности исламского вероучения в исследованиях по каламу и хадисам⁴².

Правильное понимание понятий и знания ислама важно знать арабский язык, как минимум значение терминов. В связи с этим основные понятия и термины написаны в арабской транслитерации (арабские слова на кириллице или латинице). Перевод иностранных терминов средствами родного языка часто приводит к искажению смысла. В методике исламоведения имеются разные способы толкования и изучения Корана.

Историко-филологический анализ текста Корана и сунны путем толкования – *тафсир* основан на выявлении явного (*ahl az-zahir*) смысла слова в аяте, хадисах того смысла, который был во времена Пророка. Калам и его различные школы, такие как матуридия, основанная Абу Мансуром аль-Матуриди, использовали так называемый *таъвиль* (араб. – возвращение к истоку, к началу) – метод рационалистического или символично-аллегорического толкования Корана. В *суфизме* и *исмаилизме* аллегорические и символические толкования используются для поиска «скрытого, внутреннего» значения Корана (*ahl al-botin*). Исмаилиты верили, что только их имамы и их преемники могут постичь сокровенное значение оятов Корана. Философия ислама и калам используют один и тот же метод - таъвиль. Аль-Фа-

раби установил традицию рассматривать ислам как важное «политическое искусство» (*sina'a siyasiya*) в управлении морально-правовыми отношениями в обществе. *Сунна* – это образец благочестивого образа жизни мусульман, модель для решения проблем, как их решал при жизни пророк Мухаммад, его поведение, высказывания, мнения и наставления (такрир). Они собраны в сборники хадисов в суннизме и хабары (арабск. хабар – новости) в шиизме. Исламская юриспруденция на основе Корана и Сунны устанавливает правила практики, связанные с богослужением, и регулирует отношения мусульман друг с другом и с другими конфессиями. *Фикх* на основе Корана и сунны устанавливает правила, связанные с вопросами богослужения, регулирует отношения мусульман друг с другом и с другими конфессиями. *Фикх* является источником исламского права и законодательства, толкуется знатоками ислама, называемыми факихи. Муфтий – духовное лицо, знаток шариата, наделенный правом выносить решения по религиозно-правовым вопросам. Балагат (*balog'at ilmi*) используя методы герменевтики и риторики, разъясняет, помогает понять смысл текста Корана и хадисов, обучает искусству риторики, развивает навыки использования психолингвистических методов в процессе религиозного убеждения (*da'vat*).

В X–XIII веках на территории Мавераннахра имелась развитая сеть медресе. Кроме знания основных теологических дисциплин условием для зачисления в медресе было знание философских и точных наук – философия, логика, балагат, хандаса (геометрия, черчение), хисаб (арифметика, алгебра), астрономия (хай'ат). Программа обучения включала множество междисциплинарных предметов, таких как лексикография (лугат), синтаксис (нахв), история (та'рих), география (джуграфия). Система религиозного образования этого типа способствовала качественной подготовке не только знатоков Корана, хадисов, исламского права в Центральной Азии, но и представителей множества гуманитар-

ных и точных наук. Известный исламовед А.К. Муминов в ходе сравнительного исследования центральноазиатской и османской систем религиозного образования выявил огромное влияние научных традиций Центральной Азии на формирование и развитие османских медресе. Их было 500 при Султане Мухаммаде Фатихе (1451-1481)⁴³.

Философия калама. В раннем исламе разногласия в догматических, политических и религиозно-правовых вопросах привели к появлению теории исламского богословия – калама. Мавераннахр был знаменит как важный центр калама. Их знатоки – мутакаллимы изучали широкий спектр вопросов ислама. Наряду с классическим, буквальным толкованием Корана они занимались рационалистическим, суфийским и общедоступным толкованием коранического текста. Его выдающимися представителями были такие гиганты исламской мысли, как Абу Мансур ал-Матуриди – автор произведения “Таъвилат ахл ас-сунна”, Абу Лайс ас-Самарканди – автор «Тафсира ас-Самарканди», Махмуд аз-Замахшари – автор «Тафсира ал-Кашшаф», Абу-л-Баракат ан-Насафи – автор «Тафсира ан-Насафи» и десятки других ученых.

Калам стремится обосновать исламское богословие, используя разумные доводы, дедуктивный метод. Мутакаллимы, опираясь на определенные правила по решению конкретных вопросов ислама, на исламские догматы и т.п. делают логические выводы. Калам возник и распространился в процессе дебатов в кругу различных религиозных и политических групп (хариджиты, кадариты, джабариты, мурджииты и т.д.). В средние века термин калам широко использовался в исламской литературе и означал любое религиозно-философское суждение. В узком смысле, калам является разделом исламского богословия, который подкрепляет исламское вероучение рационалистическими аргументами. Мутакаллимы широко использовали раз-

умные доводы и логические рассуждения в общественных дебатах. Это приблизило их к философам. Разница между каламом и суфизмом заключается в том, что первый для достижения истины использует ум как средство познания, а второй использует интуицию и медитативную практику своего тариката (братства). Мутакаллимы предпочитали делать самостоятельные логические выводы из исламского вероучения вместо бездумного перефразирования мнения улемов (знатоков ислама). Этим мутакаллимы отличаются от салафитов, которые объявили калам ересью. Салафиты (по-арабски - «предки») - ранняя мусульманская община в разные периоды ислама призывавшая придерживаться верований и образа жизни «праведных предков» и считавшая все последующие нововведения ересью. А также это общее название мусульман, разделяющих взгляды сторонников салафизма.

Аль-Ашари (873–935) и аль-Матуриди (870–944), великие представители калама, пытавшиеся примирить сторонников буквального “пересказа” (“накл”) и рациональных умозаключений “акл”. Известные мусульманские ученые, такие как Имам аль-Газали (ум. 1111), выражали положительные и отрицательные мнения относительно калама, основываясь на знаниях своего времени. По мнению Ибн аль-Джавизи (ум.1327), методы калама испытывали силу веры мутакаллимов, вызывали сомнения, что приводило некоторых из них к атеизму. В то время как сторонники школы Аль-Ашари (ашариты) были преимущественно приверженцами шафиитского мазхаба, последователи учения Матуриди принадлежали ханафитскому мазхабу. В частности, матуридия доминировала среди мусульман Мавераннахра. С XIII века калам стал приближаться к восточной философии Ибн Сины. В результате, по мнению арабского историка и философа Ибн Халдуна (1332–1406), стало трудно различать богословие и философию.

Рационалистические принципы, способы мышления и рассуждения, разработанные каламом, были усвоены и творчески переработаны более поздними теологическими школами⁴⁴.

Исламская философия оказала глубокое влияние на западноевропейскую философскую мысль, особенно аверроэсизм в XIII-XVI веках. Важную роль в становлении учения Матуридия сыграли также такие ученые, как Абулмуин ан-Насафи, Наджмуддин Умар ан-Насафи и др. Более десяти веков учение Матуридия служит основой понимания мусульманского вероучения большинством его последователей-суннитов, преимущественно неарабского происхождения («аджам»). Такие важные для общества вопросы как право выбора, принципы религиозной толерантности, совещательное принятие решений, сохранили свою актуальность и в наши дни.

Суфизм и его тарикаты

В VIII-X вв. в исламе возник суфизм (tasawwuf). Первые суфийские тарикаты возникли здесь уже в IX веке. Наиболее ранними центрами суфийских центров в Центральной Азии были Термез и Бухара. Наиболее ранний – хакимийя – получил свое название по имени его основателя ал-Хакима ат-Термизи. В дальнейшем сформировались такие известные тарикаты как Накшбандия (самый многочисленный), Йассавия и Кубравия, влияние которых распространилось далеко за пределами названного региона. Суфийские тарикаты, зародившиеся в Мавераннахре, в течение веков играли важную роль в формировании и развитии характерных особенностей этики поведения людей. Особенностью центральноазиатского суфизма является богатство педагогических приемов передачи знаний, благодаря которым он укоренился на родине и распространился в других частях мусульманского мира.

По мнению большинства ученых, этимология термина связана со словом «суф» шерсть. Такое мнение было высказано еще средневековыми мусульманскими авторами, так как грубое шерстяное одеяние издавна считалось обычным атрибутом аскета-отшельника (захидун). От них ведут свое происхождение большинство суфиев. В то же время есть немало ученых, которые находят такое объяснение слишком упрощенным для столь утонченной религиозной философии, какой является суфизм. К тому же не все суфии носили шерстяные рубища. Сами суфийские авторы часто возводят название собственного движения к корню СФВ «быть чистым, непорочным». Согласно другой точке зрения, термин восходит к сообществу первых софистов в исламе, называемых «ахл ас-суффа» (люди «скамьи», «навеса»), которое применялось по отношению к особо преданным и богобоязненным последователям Пророка из числа малоимущих. Они любили собираться в кружок «на суффе» и вести беседы о сущности бытия, качествах Аллаха и т.п. Западноевропейские ученые вплоть до начала XX века склонялись к мысли, о том, что слово «суфизм» происходит от греческого «софия» (мудрость)⁴⁵.

В рамках суфизма возникли такие ритуалы как поминание имен Аллаха или заданных формул (зикр), дополнительные молитвы (нафила) и т.п. Большинство ритуалов аскетических течений практиковалось в большинстве суфийских групп, иногда превращаясь в разные формы сложных ритуальных коммуникаций. Суфии верили, что с помощью личной аскезы, дополнительных ритуалов (в частности, зикра – коллективного или индивидуальной рецитации имен Аллаха или заданных формул) можно «познать Аллаха».

Суфизм стал весьма популярным течением, обогащаясь философией и каламом. Появился ряд больших суфийских братств, называемых тарикатами (арабск.букв. – путь, дорога). В оригинальной этимологии этот термин обозначал

путь религиозно-нравственного самосовершенствования суфия, способ интуитивного постижения истины (al-Haqq), сопричастности ей путем размышлений и психо-физических упражнений. На этом этапе развития тарика является методом постепенного овладения (но не обучения) сущностью созерцательного суфизма через получаемый духовный опыт. Позже, с началом институционализации суфийских групп, образовались целые направления и школы, термин «тарикат» несколько расширил свое значение и стал прилагаться к этим школам.

Успешность обучения в суфизме зависит от степени идентификации последователя (мурида) со своим учителем шейхом. Это основной путь к «растворению в его личности», а затем и к слиянию с Аллахом⁴⁶.

Медитативный опыт суфизма представляет особый интерес для психологии религии. Различают ее активный и пассивный вид. Пассивная медитация – это сосредоточение внимания на конкретных реальных или воображаемых деталях (орнаментах, каллиграфии букв и т.п.) или на абстрактных понятиях (Аллах, любовь, свобода и т.п.). Медитация начинается с практики детализации конкретики. Например, в процессе концентрации внимания на каллиграфии упорядочивается внутренний беспорядок в душе и мыслях, снижаются гнев и страх, раздражительность и тревожность. Примером активной медитации у суфиев может служить концентрация внимания на 99 именах Аллаха. Опытные суфии способны «вживаться» в их значения.

Постоянное воспоминание присутствия Аллаха достигается через «зикр» (от арабск. «упоминание», «память») с соответствующей визуализацией и закреплением этого ощущения. Этим суфии достигают ощущение непрерывного контакта с Аллахом. Этапами на пути восхождения к Аллаху являются следующие: 1) аскетизм, который способствует самодисциплине и укрепляет волю; 2) устранение страха (прежде всего, страха смерти), который мешает ощущать

божественную любовь «махабба»; 3) томление (по раю, по высшему духовному блаженству); 4) любовь к Аллаху, выраженная в ощущении растворенности во взаимной любви к Аллаху⁴⁷.

Танцы в суфизме являются своеобразной двигательной медитацией. Существуют разные приемы по применению таких действий. Для суфия активные медитации помогают обрести ощущения слияния с Богом. Танец дервишей, их кружения и другие символические телодвижения, музыка и пение направлены на обретение духовного экстаза. Суфийская поэзия также в аллегорической форме воспевает любовь к Аллаху, которая заключается не в спорах о Нем, а в самосовершенствовании своей души. Поэтому суфии предпочитают психотехническую практику словам. Примечательно, что расхождения между религиями чаще происходят на понятийном, вербальном уровне, в ходе догматических споров, чем на уровне религиозного опыта. Дж. Руми доказывает эту мысль в притче о слоне: в тесном сарае был заперт слон, которого недавно привезли из Индии. В загон разрешалось заходить только в потемках. Не видя ничего в темноте, любопытные ощупывали разные части тела слона и спорили о том, что представляет собой слон? Коснувшийся хобота решил: «Слон сходен с водосточною трубой!». Нащупавший ухо объявил: «Врешь! На опухало этот зверь похож!». Потрогал третий ногу у слона, сказал: «Он вроде толстого бревна». Все представляли это существо по-разному, не видевши его. А были б с ними свечи при свечах И разноглася не было б в речах. (Перевод Вл. Державина). Сюжет притчи перекликается со спорами о Боге в ситуации, когда нет полных знаний, т.е. света (знания свет).

В XI и в середине XII вв. в Хорасане на базе обитателей с устойчивым составом учеников образовался и затем широко распространился по всему мусульманскому миру институт «учитель (шайх, муршид, пир) ученик (мурид)». Центральной фигурой этого сообщества был наставник,

которому ученик беспрекословно подчинялся как единственному проводнику по пути познания. К концу XII в. окончательно сложился институт *силсила* – непрерывной генеалогической цепи духовной преемственности. Силсила как жизненная основа тарика тщательно поддерживалась. Связь же мурида с ней приобретала эзотерический характер через посвящение. В отличие от абстрактных рассуждений теологов или безусловного следования указаниям религиозных авторитетов, «букве» священных текстов (накл), практический путь суфиев изначально направлен на глубокий анализ мельчайших движений души человека, внимание к личному переживанию и внутреннему осознанию религиозных истин. Появление института силсила значительно ускорило создание организационной системы и иерархической структуры школ обучения. Последнее привело к образованию суфийских братств, за которыми сохранилось прежнее название тарика.

Зарубежные исследования суфизма в Центральной Азии дают возможность на примере ряда суфийских братств (в первую очередь, Накшбандийа и Йасавийа) проследить развитие суфизма, начиная со средневековья, заканчивая современным периодом. Исследование суфизма в Узбекистане связано с трудами Б. Бабаджанова, Х. Юлдашходжаева, Н. Камилова, И. Усманова. Но все же, ощущается нехватка исследований, особенно сравнительных в этой области, важной для специалистов в области социологии и психологии религии. В последние годы в исследованиях по истории и философии суфизма появились новые понятия и термины. В частности, пересмотрена гипотеза о происхождении слова суфизм.

Суфизм рано обрел элитарный и эзотерический характер. То есть его понимал лишь узкий круг представителей элиты, посвященных в тайну познания Аллаха В шиизме и в одном из его многочисленных ответвлений – исмаилизме,

сформировались собственные «корпорации» суфиев-аскетов, которые в той или иной степени заимствовали религиозно-идеологические положения, организационные принципы и ритуалы других суфийских братств. Важнейшими элементами мистического учения исмаилитов являлись символично-аллегорические толкования текста Корана, извлечение его скрытого (*batin*) смысла, доступного лишь посвященным. Суфизм также воспринял элементы оккультных знаний: алхимии, физиогномики, науки о символике цифр и букв (илм ал-джафр) и др. Это вызвало критику по отношению к суфизму со стороны суннитских авторитетов.

Согласно представлениям большинства суфиев, передача суфийского знания и «барака» (благодати) от шайха к муриду это долгий путь обучения, по окончании которого ученик получал из рук учителя суфийское рубище (*хирqa*), дававшее право на самостоятельную проповедь. Муриды возвращались домой в разные уголки мусульманского мира и основывали там суфийские халакат (кружки) и ханака (обители), где готовили уже своих учеников. Это способствовало быстрому распространению суфизма. Традиционно считается, что в течение XII-XIV вв. в суфизме сложилось двенадцать основных или материнских братств⁴⁸. Центральная Азия стала колыбелью наиболее распространенных в мусульманском мире суфийских братств, таких как Кубравия, Ходжагон-Накшбандия, Йасавия, 'Ишкийа⁴⁹. Философия суфизма сказалась на мировоззрении таких выдающихся наших предков как Абу Али ибн Сина, Алишер Навои и др. Б. Радтке, исследовавший суфизм в Центральной Азии вслед за Ф. Майером утверждает, что до монгольского завоевания в данном регионе существовали богословско-правовые школы со своим видением ислама, которые разрабатывали отдельные аскеты и подвижники. Чаще всего они сами были выходцами из подобных школ, которые в отличие от классического суфизма принято называть *интеллектуаль-*

ным суфизмом. Организационные формы мистицизма III–IV вв. были еще не вполне сформированными, поэтому, собственно, нельзя говорить об устойчивых школах⁵⁰.

В средние века суфийские братства способствовали распространению ислама, особенно на периферии мусульманского мира: Западной и Центральной Африке, Индии, Центральной Азии. В новое и новейшее время суфизм является объектом внимательного изучения, как на мусульманском Востоке, так и на Западе. Следуя средневековой традиции, мусульманские ученые чаще всего его либо критикуют, либо восхваляют его. Западноевропейские, американские и японские востоковеды, давая в целом объективную оценку суфизму, иногда склонны преувеличивать влияние на него христианских доктрин и осовременивать его понятия.

Эволюция суфизма оказалась сложной и противоречивой. Возникнув из движения аскетов, подчеркнуто отстраняясь от мирской жизни и особенно политики, со временем суфийские шейхи обретали серьезный социальный и политический авторитет. Уже в конце XII века суфийские лидеры выполняли дипломатические миссии по поручению правителей. Сразу после монгольского нашествия суфии участвовали в исламизации монгольских правителей и их подданных. Позже вовлечение суфиев в политику стало еще более активным. Однако именно этот процесс (то есть фактическая политизация и обмирщение) суфиев, отказ большинства шейхов от былого аскетизма и мистики привело к потере их влияния в исламском мире.

Таким образом, понятие суфизма расширилось, и под ним стали понимать уникальность метода, цепочку передачи знаний и организационную форму сообщества¹²⁶.

**Заслуги ученых Узбекистана
в развитии исламского
вероучения и религиоведения**

В нашей стране большое внимание уделяется развитию исламского

вероучения и религиоведческих наук, благотворительной деятельности на благо народа. По инициативе президента Узбекистана был создан Центр исламской цивилизации в Узбекистане, Международная исламская академия Узбекистана, международные исследовательские центры Имама Бухари и Имама Термизи, Высшее медресе "Мир Араб". Со стороны государства созданы льготы для исследовательской и образовательной деятельности с целью обеспечения системы светского и религиозного образования страны высококвалифицированными научными кадрами, повышения научного и профессионального потенциала специалистов-религиоведов. Приоритетными направлениями исследований Международной исламской академии Узбекистана является история ислама, корановедение, тафсир, фикх, хадисоведение, калам, создана кафедра Организации исламского сотрудничества в области образования, науки и культуры (ICESCO). В Бухарском и Термезском государственных университетах готовят специалистов в области истории ислама и источниковедения. Сайты религиозных и просветительских организаций действуют в зоне национального домена .UZ. Ведутся онлайн-сессии вопросов и ответов, авторитетные деятели сферы духовности дают нравственно-религиозные наставления.

Многие отечественные востоковеды, философы, историки, политологи и социологи внесли свой вклад в развитие исламского вероучения и религиоведческих наук. Было защищено множество докторских диссертаций в этой области. Среди них наиболее значимыми являются те, авторы которых заложили основы национальных школ изучения истории и источниковедения религии, фикха, развили политологическую и социо-психологическую тематику в исследованиях ислама. Например, докторская диссертация А.А. Хасанова, посвященная исследованию процесса зарождения раннего ислама, предпосылов исламского вероучения, вопросам взаимоотношения аравийских племен с

народами, исповедующими разные религии (2001); докторская диссертация А.К. Муминова на тему: “Роль и место ханафитских “улама” в жизни городов центрального Мавараннахра (II-VII / VIII-XIII вв.)” (2003). Б.М. Бабаджанов в своей докторской диссертации исследовал широкий круг вопросов взаимоотношения религии и власти в Кокандском ханстве (2010). Его кандидатская диссертация на тему политической деятельности суфийских шейхов Накшбандийа в Мавераннахре первой половины XVI в. (1996) дала направление для исследований многочисленных последователей диссертанта. У. Уватов своей докторской диссертации изучил труды великих знатоков хадисов из Мавераннахра и Хорасана, таких как Имам Бухари, Муслим, Хаким Термизи (2001). За заслуги перед наукой Узбекистана выдающийся ученый-источниковед, доктор исторических наук, профессор У. Уватов награжден орденом «Фидокорона хизматлари учун». И. Бекмирзаев в докторской диссертации исследовал широкий круг междисциплинарных вопросов фикха, истории ислама, процессуальных и нотариальных документов, свидетельствующих о социальных отношениях Мовароуннахра в X-XIII веках» (2017).

Многие современные востоковеды занимаются изучением источников ислама, хадисов, вопросами исламского права, ханафизма и суфизма. Исламоведы провели ряд исследований в этой области. В частности, Д.Р. Махсудов в 2008 г. изучил роль Абу-л-Бараката ан-Насафи в науке тафсира; М.Ф. Алимова определила вклад имама аль-Дорими в развитие хадисологии (2009). Р.Б. Матибаева в диссертационном исследовании источника Абу-л-Муайяда аль-Макки аль-Хорезми выявила, что манокиб аби Ханифа является редким источником ханафитского мазхаба. (2009).

В области философии ислама, источниковедения, калама заслуживает внимания и представляется интересным исследование письменного наследия Абу Мансура аль-Матуруди и его произведения «Китаб ат-Таъвилот» (Ш. Зиё-

дов, 2003); а также исследование С. Акилова, посвященное творчеству Абу-л-Муина-ан-Насафи и его роли в развитии учения Матуридии (2005); диссертация А. Байназаровой о проблеме гармонизации религиозных и светских наук в философии ислама (2009); диссертация Ш. Шакировой, исследовавшей на примере произведений “Канз ул-маориф” и “Хадикаи азхор” религиозного наследия и идей суфизма в творчестве Бободжона Саноя», (2018); Докторская диссертация М.А. Маматова, посвященная доказательству историко-философской сущности суфизма, всестороннему изучению различных его идей, направленных на формирование высоких духовных и религиозно-нравственных качеств, роли в развитии исламской культуры и цивилизации (2018).

Исследователи и знатоки ислама внесли солидный вклад в развитие исламоведения и религиоведения. Своеобразие этих исследований заключается в гармоничном сочетании религиозной и научной точек зрения, в обращении к широкому кругу исламской тематики, проявлению его в различных формах исламской культуры и цивилизации.

По мнению С.М. Прозорова, именно многообразие форм бытования ислама, являвшееся результатом сращивания «нормативного» ислама с духовностью исламизированных народов, способствовало расцвету исламской культуры и науки, обеспечивало жизнеспособность ислама как идеологической системы. Признание равноправными разных форм бытования ислама внутри мусульманского сообщества обуславливает признание таковыми формы бытования и других религий, верований⁵². Это утверждение может служить прочной основой веротерпимости в человеческом сообществе.

Идея просвещения и модернизации в исламе в XXI в. очень важна. В Узбекистане проводится политика поддержки инновационных идей и технологий, а также принимаются меры по координации развития науки и образования. В

связи с этим многие исламские теологи и светские ученые рассматривают понятие науки расширенно, утверждают, что религиозные и светские науки не противоречат друг другу.

Основные выводы

Накануне появления ислама в VII веке в арабской культуре были политеистические верования, иудаизм, христианство.

Мухаммад Ахмад ибн Абдуллах (570/571 – 632) – пророк, основатель первой мусульманской общины. Около 610 г. он объявил о ниспослании ему от Аллаха откровения через ангела Джебраила.

Понятие веры в исламе включает в себя признание 7 божественных постулатов («акида»), то есть веру в: 1) Бога; 2) Его апостолов; 3) Его ангелов; 4) Его послания; 5) Судьбу, то есть в то, что добро и зло предопределено Аллахом в судьбе человека; 6) Судный день; 7) Воскресение после смерти.

Основные обязанности в исламе требуют от мусульман: 1) веру (имон); 2) совершение намазов; 3) соблюдение уразы; 4) уплаты закята; 5) совершение (по возможности) хаджа.

Рационалистические принципы, способы рассуждения, разработанные в философии ислама и каламе были приняты и творчески переработаны более поздними теологическими школами, в том числе и западно-европейскими.

Многие исламские теологи и светские исламоведы рассматривают понятие науки расширенно, утверждают идею гармонизации религиозных и светских наук в философии ислама.

Контрольные вопросы

1. Что изучает доксография?
2. Какие сборники хадисов считаются достоверными?
3. Что означают понятия «кияс», «иджма», «иджтихад»?

4. В каких регионах мира распространен суннизм?
5. Какие направления в шиитском исламе вы знаете?
6. Какова была социальная организация общины бахрейнских карматов? Почему их социальная политика называется радикальной?
7. Какие религиозно-правовые школы вы знаете?
8. Какова роль ханафитского мазхаба в адаптации ислама в Центральной Азии?
9. Какие суфийские братства были распространены в Центральной Азии?
10. В чем заключается медитативный опыт суфизма?

Литература к темам «Ислам», «Исламское вероучение»

1. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. 277 с.

2. Бабаджанов Б., Муминов А., Гуламов С., Зиядов Ш., Камиллов М., Каримов Г., Тошев Н., Тошева Ш. Каталог суфийских произведений XVIII–XX вв. Из собрания Института Востоковедения им. Абу Райхана ал-Бируни АН РУз. Германия: 2002. 358 с.

3. Бабаджанов Б.М., Муминов А.К., А. фон Кюгельген. Диспуты мусульманских религиозных авторитетов в Центральной Азии XX века. Алматы: Дайк-Пресс, 2007. 263 с.

4. Ибрагимов Э. Источники мировых религий: учебно-методическое пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ, 2011. 115 с.

5. Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы & СП «Дом Бируни», 1991. 340 с.

6. Матибаева Р.Б. Исламское вероучение (Калам). Учебное пособие. Т.: ТИУ, 2013

7. Муминов А.К. Ханафитский мазхаб в истории Центральной Азии / Под ред. С.М.Прозорова. Алматы: «Қазақ энциклопедиясы», 2015. 400 с.

8. Прозоров С.М. Многообразие форм бытования ислама как историческая основа веротерпимости в современном многоконфессиональном обществе// Ислам в мультикультурном мире. 2012. Сборник материалов и тезисов 2-го Казанского международного научного форума. 29–31 окт. 2012 г. Казань: Арт-Лоджик, 2012. С. 5–7

9. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д. Феникс, 1996. 672 с.

10. Суфизм в Центральной Азии (зарубежные исследования): Сб. ст. памяти Ф. Майера (1912–1998). /Сост. и отв. редактор А.А. Хисматулин. СПб. Филологический факультет СПбГУ, 2001 г. (Азиатика).

11. Тримингэм. Дж. С. Суфийские ордена в исламе. /Пер. с англ. А.А.Ставинской под ред. и предисл. О. Ф. Акимушкина. М.: «София», ИД «Гелиос». 2002. 480 с.

12. Тулеметова Г.Т., Ибрагимов Э.Ф. Основы религиоведения: Учебник / Отв. ред. А. А. Хасанов. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 265 с.

12. Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Николаев и др. Основы религиоведения: Учебник. Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высшая школа, 1998. 480 с.

13. Baxtiyar M. Babadzanov. «On the History of the Naqsbandiya mugaddidiya in central Mawara'annahr in the late 18th and early 19th centuries» // Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries / Ed. by Anke von Kuegelgen, Michael Kemper, D. Yermakov. Berlin: Klaus Schwarz Verlag, 1996. Т. 1.

14. Gronke Monika. Arabische und Persische Privaturkunden des 12. und 13. Jahrhunderts aus Ardabil (Aserbeidschan). – Berlin: Klaus Schwarz Verlag, 1982. S. 550.

15. Radtke Bernd. Theologen und Mystiker in Hurasan und Transoxanien // Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft, 136 (1986). Franz Steiner Verlag. S. 536–567

16. Schacht Joseph. Das kitab aš-Šuʿfa aus dem al-gamiʿ al-Kabir fiš-Šurut des Abu Gaʿfar Ahmad ibn Muhammad at-Tahawi. Heidelberg: Carl Winter's Universitätsbuchhandlung, 1930. – 58 s; Он же: Das kitab adkar al-huquq war-ruhun aus dem al-gamiʿ al-Kabir fiš-Šurut des Abu Gaʿfar Ahmad ibn Muhammad at-Tahawi. Heidelberg: Carl Winter's Universitätsbuchhandlung, 1927. S. 38

17. Tulemetova G., Gulomova O. Issues of verification of scientific texts in the works of Islamic theologians and philosophers from Bukhara in VIII-XII centuries. // Mat. of Int. scientific-pract. conf. of Center of Islamic Civilization in Uzbekistan under the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan with the IC-ESCO Representative in Uzbekistan and IRCICA. T.: O'zbekiston xalqaro islom akademiyasi, 2020. Pp. 85–91.

Ссылки к темам «Ислам». «Исламское вероучение».

1. Islom. Entsiklopediya. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi. «Davlat ilmiy nashriyoti», 2004. B. 113
2. Hasanov A.A.. Qadimgi Arabiston tarixi va uni o'rganish muammolari. Tarix fan.dok.ilm.daraj.diss. T., 1994.
3. Makka va Madina tarixi. T.: Mehnat, 1993. 79-b.
4. Zohidov Q.T. Ilk islom davlatchiligi va uning shakllanish jarayonlari (632-661 yillar). Tarix fan.nomz.ilm. daraj...diss. – T., 2005.
5. Shokirova Z.N. Ilk islomda sulhparvarlik tamoyillarining tarixiyqiyosiy tahlili. Tarix fan.nomz.ilm. daraj...diss. T., 2012.
6. Большаков О.Г. История халифата. Ислам в Аравии 570–633. М., 1989.
7. Пигулевская Н.В. Арабы у границ Византии и Ирана. М., 1964.
8. Пиотровский М.Б. Южная Аравия в раннее средневековье. М., 1985.
9. Шифман И.Ш. Набатейское государство и его культура: из истории культуры доисламской Аравии. М., 1976.

10. Грюнебаум Г.Э. Классический ислам. Очерк истории (600 – 1258): пер. с англ. М.: Наука ГРВЛ, 1986
11. Негря Л.В. Общественный строй Северной и Центральной Аравии в V-VII вв. М., 1981. 156 с.
12. Wissmann H.. Zur Geschichte und Landeskunde von Alt Suedarabien. Wien, 1964.
13. Muir W. Life of Mahomet and History of Islam to the era of the Hegira. – London, 1858.
14. Мухаммад ибн Абд ал-Карим аш-Шахрастани. Книга о религиях и сектах (Китааб ал-милал ва-н-нихал). Ч. 1. Ислам. // Пер. с араб., введ. и коммент. С.М. Прозорова. – М.: Наука ГРВЛ, 1984. 270 с. Ч.2. Шахристани
15. Hasanov A. A. Qadimgi Arabiston tarixi va uni o'rganish muammolari: Tarix fan. dok. ilm. daraj. Diss. avtoref. T., 1994. С. 54
16. Основы религиоведения: Учебн. / Ю.Ф. Борунков, И.Н.Яблоков, К.И.Николаев и др.; Под ред. И.Н. Яблокова. – М.: Высш. шк., 1994. С. 160
17. Шифман И. Ш. Надпись из Рамафы. Эпиграфика Востока. Л., 1988, 24. С. 29-36
18. Hasanov A. A. Qadimgi Arabiston tarixi va uni o'rganish muammolari. Tarix fan.dok.ilm.daraj.diss.avtoref. T., 1994. В. 59.
19. Hasanov A. A. Qadimgi Arabiston tarixi va uni o'rganish muammolari. Tarix fan. dok. ilm. daraj. diss. avtoref. T., 1994. В.59. См.также: Основы религиоведения: Учеб./ Ю.Ф. Борунков, И.Н. Яблоков, К.И. Никонов и др.; Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высш. шк., 2002. С.226.
20. История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: к.п.н., доц. Ш.А.Ёвкочев. – Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. С. 86-92.
21. Хайруллаев М.М. Uyg'onish davri va Sharq muta-fakkirlari. Toshkent: FAN, 1971.

22. Муминов А. Ханафитский мазхаб в истории Центральной Азии / под редакцией С.М.Прозорова. Алматы: Казак энциклопедиясы, 2015. 400 с.
23. Ulrich Rudolph. Al-Māturīdī und die sunnitische Theologie in Samarkand, Leiden, New York & Köln 1997.
24. Город в конце VIII-начале XIII в. // Беленицкий А.М., Бентович И.Б, Большаков О.Г. Средневековый город Средней Азии. Ленинград, 1973, С. 132–352.
25. Гаипов Г. Ранние походы арабов в Среднюю Азию. Душанбе, 1989.
26. Gibb, H. A. R. The Arab conquests in Central Asia. London: The Royal Asiatic Society, 1923. VIII, 102 p.
27. Madelung W. The Early Murji'a in Khurasan and Transoxania and the Spread of Hanafism // Der Islam, LIX (1982), Pp. 32–39
28. Paul J. Doctrine and Organisation: The Khwajagan/Naqshbandiya in the First Generation after Baha'uddin // ANOR. No. 1. Halle-Berlin, 1998
29. История религий народов Центральной Азии. / Отв. редактор: к.п.н., доц. Ш.А.Ёвкочев. – Т.: Ташкентский государственный институт востоковедения, 2006. С. 88
30. Прозоров С.М. Ислам как идеологическая система. -М.: «Восточная литература», 2004. С.4
31. С.М.Прозоров. Ислам как идеологическая система. -М.: «Восточная литература», 2004. – С.8; также см.: Исломшунслик қомусий луғати / Масъул муҳаррир З.М. Исломов. –I-т.- Тошкент: «Мовароуннаҳр», 2013. 272 с. Исломшунслик қомусий луғати / Масъул муҳаррир З.М. Исломов. II-т.- Тошкент: Мовароуннаҳр, 2014. 432 с.
32. Муминов А.К. Ханафитский мазхаб в истории Центральной Азии / Под ред. С.М.Прозорова. Алматы: «Қазақ энциклопедиясы», 2015. С. 10, 41
33. Основы религиоведения: Учеб./ Под ред. И.Н. Яблоко-

- ва. 2-е изд. перераб. и доп.- М.: Высш.шк., 1998. С. 245.
34. Основы религиоведения: Учеб./ Под ред. И.Н. Яблокова. М.: Высш.шк., 1998. С. 246.
35. Tulepov A. Islom va aqidaparast oqimlar. O'quv qo'llanma. T.: Movarounnahr, 2014. 93-b.
36. Islomshunoslik qomusiy lug'ati / Mas'ul muharrir Z.M.Islomov. I-j., Toshkent: Movarounnah, 2013. 272 b.
- Islomshunoslik qomusiy lug'ati / Ma'ul muharrir Z.M. Islomov. II-j., T.: Movarounnahr, 2014. 139-140
37. Islomshunoslik ilmiy-tadqiqot markazi. <http://islamcenter.uz/islom-dinida-niko-va-oila/>
38. Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы & СП "Дом Бируни", 1991. С. 105; См.: также Исламшунослик қомусий луғати / Масъул муҳаррир З.М.Исломов. I-жилд. Т.: Мовароуннаҳр 2013. 272 с. Исламшунослик қомусий луғати/Масъул муҳаррир З.М.Исломов. II-ж., Т.: Мовароуннаҳр, 2014. Б. 218
39. Ислам тарихи: Дарслик. А.Хасанов ва б.- Т.: ТИУ. Б. 104.; Ислам: энциклопедический словарь. Ответ. ред. Прозоров С.М. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы & СП "Дом Бируни", 1991. С. 103. См. также: Das Oxford-Lexikon der Weltreligionen. Herausgegeben von John Bowker. Frankfurt am Main. Oktober 2003. S. 467
40. Коран. Перевод смыслов И.Ю.Крачковского. Также, Abdulaziz Mansur. Qur'oni karim ma'nolarining tarjima va tafsiri. T.: 'Toshkent islom universiteti nashriyot-matbaa birlashmasi, 2016. 624-b
41. Абу Али ибн Сино. <http://e-tarix.uz/shaxslar/140-ibn-sina.html>
42. Исламда билим ва рационализм мавқеи. / Ислам фалсафаси. URL: <https://faylasuf.uz/index.php/sharq-garb/falsafa-tarixi/islom-falsafasi/149-islomda-bilim-va>

ratsionalizm-mav-ei (мурожаат санаси 21.04.2014)

43. Муминов А. Исследование по теме "Преимственность и взаимосвязи в научных традициях между школами ханафитского фикха в Центральной и Малой Азии в XI-XV вв." проводилось при поддержке гранта Центра по изучению анатолийских исследований при Университете Коч в Стамбуле. Турция. Сентябрь, 2012 – июнь, 2013

44. Основы религиоведения: Учеб. / Под ред. И.Н. Яблокова. 2-е изд. перераб. и доп. - М.: Высш.шк., 1998. С. 321-322

45. Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы & СП "Дом Бируни", 1991. С. 225

46. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. С. 202-203. См.: также Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С.145.

47. Суфизм в Центральной Азии (зарубежные исследования): Сб. ст. памяти Ф. Майера (1912-1998). /Сост. и отв. редактор А.А. Хисматулин. СПб. Филологический факультет СПбГУ, 2001 г. - (Азиатика). С. 120

48. Дж. С. Тримингэм. Суфийские ордена в исламе./Пер. с англ. А.А.Ставинской под ред. и предисл. О. Ф. Акимушкина. М.: "София", ИД «Гелиос». 2002. 480 с.

49. Baxtiyar M. Babadzanov. «On the History of the Naqsbandiya mugaddidiya in central Mawara'annahr in the late 18th and early 19th centuries» // Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries / Ed. by Anke von Kuegelgen, Michael Kemper, D. Yermakov. Berlin: Klaus Schwarz Verlag, 1996. T. 1. S. 385-413

50. Radtke Bernd. Theologen und Mystiker in Hurasan und Transoxanien // Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft, 136 (1986). Franz Steiner Verlag. С. 563

51. Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы & СП "Дом Бируни", 1991. С. 224
52. Прозоров С. Многообразие форм бытования ислама как историческая основа веротерпимости в современном многоконфессиональном обществе. С. 33-35 //Мат. междунар. конф. ТИУ «Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности», 12 ноября 2014. С. 34

МОДУЛЬ IV. ОБЩЕСТВО И РЕЛИГИЯ

4.1. Роль религии в духовном совершенствовании общества

Содержание. *Авеста – бесценный памятник духовного наследия, отражающий религиозные, научные и литературные взгляды нашего народа. Представления тюркских народов об идее единобожия. Тенгрианство и его значение в развитии религиозного сознания. Особенности духовности эпохи Восточного «Мусульманского» возрождения. Попытки уничтожения национальных и религиозных ценностей народа при колониальных и тоталитарных режимах. Духовность как приоритетное направление государственной политики в годы независимости. Создание школ изучения хадисов, исламского права и суфизма. Роль изучения религиозного и духовного наследия в решении проблем современности.*

Авеста.
Зороастризм | Религия, распространенная в древности и раннем средневековье в Средней Азии, на территории современного Узбекистана, Афганистана, Азербайджана, Ирана и ряде других стран Ближнего и Среднего Востока в середине VI века до н.э. Религия названа по имени основоположника Заратуштры (Зороастр). Ему же приписывается составление текста Авесты. Время жизни этой легендарной личности относят к VI в. до н.э. или значительно ранее. Зороастрийская мифология вначале повествует об одном божестве с двумя орлиными головами, выражавшем борьбу истины и лжи в одном существе. По мнению Ш. Шакеда, «однозначное, даже агрессивное утверждение дуализма не является чертой, изначально присущей зороастризму¹». М. Моле также верно отмечает, что материальное (*авест. Astvant – костное*)

не противопоставлено духовному. Ахура Мазде, как творец живого, (костного) мира призывает в Авесте заботиться о теле, оберегать от осквернения, не изнурять аскезой. Усиление дуалистической тенденции начинается позже, начиная с Сасанидского периода. «Оппозиция двух миров» дается в поздних главах Видевдата, где духовный мир после смерти значительно лучше бренного материального мира². С одной, с положительной стороны, стоит Благое божество Ахура Мазда (Ормузд, Агура Мазда) с божествами его круга, последователями и любимыми животными – разными видами собак, домашним скотом; с «чистыми» стихиями – огонь, вода и земля; с общественно полезными видами деятельности – возделывание земли, рытье каналов, благотворительность, особенно пожертвования маздеистскому жречеству. С другой, с отрицательной стороны, находится неблагодой Ангра Манью (Ахриман) со своими демонами, негативными явлениями природы – засуха, мороз; вредные для человека животные – змеи, мухи, волки, мыши, пиявки, муравьи и т.д.; а также различные виды преступлений.

В борьбе добра и зла особое место отводится человеку. У него есть свобода выбора. Видевдат дает ответ на вопрос как может человек реализовать свою «свободу воли» в мире, где все изначально принадлежит либо Добру, либо Злу. Благие поступки человека способны ослабить демонов, особенно ложь. Таким образом, человек выбирает не между добром и злом, а между путями осуществления заданной им этической программы³. Коллективные усилия верующих многократно увеличивают шансы на победу добра.

В пехлевийских комментариях тема фатализма продолжает развиваться. В них утверждается, что плотское – жена, потомство и господство даруются судьбой, а духовное достигается благодаря делам. “Человеку не достичь блага, которое ему не предначертано...Но то [благо], которое ему предначертано, приходит только через старание. Слава приходит к тому, кто не ленив на ноги. От грехов слава

уходит. ... Праведным прилежанием можно избежать даже предначертанного несчастья”⁴. Путь к преодолению зла это очищение от него. В Видевдат наказание рассматривается как “искупление, спасающее верующего” (Фрагард 14). Самый действенный путь очищения души для зороастрийцев безвозмездный общественно-полезный труд: строительство мостов, прокладка каналов, помощь бедным. В очищении как моральном, так и культовом, особую роль играет поклонение священному огню.

Основные положения зороастризма собраны в священной книге зороастризма Авесте. Этот выдающийся памятник мировой культуры написан на авестийском языке. Как и латинский язык, язык Авесты давно является «мертвым» и используется для богослужения. Извлечения из Авесты, называют Малой Авестой. Она содержит Яшты – молитвы, гимны и восхваления различным божествам, изложение важнейших религиозных взглядов зороастризма и описание культа. Наряду с некоторыми нерелигиозными темами (например, предписания по поддержанию физической чистоты тела) тут же даны приемы защиты от злых духов, заклинания проклятий, раскаяния и т.д.

Отечественные и зарубежные исследователи Авесты дают следующую аннотацию ее трех основных частей: Ясна (авест. *йаз* – почитать) включает в себя молитвенные песнопения (Гаты), элементы мифологии. В Гатах, приписываемых Заратуштре излагаются основы вероучения. Висперед (авест. *Виспе ратво* – «Все ангелы-хранители») является дополнением к Ясне и содержит молитвенные обращения зороастрийцев к божествам. Видевдат (ср.-перс. Вендидад – авест. *Ви дэво датэм* – «Против дэвов данный») представляет собой своего рода диалог между учителем и последователем. Ахурамазда отвечает на вопросы Заратуштры о социально-правовых и ритуальных проблемах, а также этические рассуждения о дуализме мира, его двойственном характере.

Вторая книга называется Ясна. В ней излагается богослужебный культ зороастризма, приводятся молитвы и магические формулы, сопровождающие жертвоприношение. Среди молитв важное место занимают обращения к огню и к воде. Культ огня имел особое значение. В зороастрийских храмах (в том числе и в храмах современных парсов Бомбея) нет никаких изображений божеств. Верующие поклоняются горящему на алтаре огню. Чистота огня поддерживается тем, что его «подкармливают» ароматическими маслами и растениями, не оскверняют его сжиганием трупов. Так как труп считается нечистым, то осквернять огонь прикосновением к трупу запрещено. Нельзя оскорблять этим прикосновением также такие священные стихии как земля, воздух и вода. Поэтому зороастрийцы выставляли тело покойника на специально отведенные места («дакмы», или «Башни молчания»). Птицы и звери обгладывали кости, которые потом складывались в особые хранилища – оссуарии.

К Авесте были составлены комментарии – Зенд (Занд). Ученые пока не выяснили, кто их автор: манихеи или маздакиты. Авеста комментировалась так же в неканонических текстах, написанных на языке пехлеви. Например, «Деяния религии», посвященные вопросам единства светской и духовной власти, истории, а также вопросам ереси. Еретик («ашемаогха» – извратитель истины-Аша) – один из лжеучителей, приравнивавшихся в зороастризме к дэвам. «Рассуждения о вере» и «Послания Манушчихра» посвящены социально-экономическим и этическим проблемам; содержат ответы первосвященника на вопросы о религиозных реформах в IX веке н.э.

История изучения Авесты в Центральной Азии начинается уже в X веке. Сведения об изучении комментариев к Авесте есть в трудах наших выдающихся ученых аль-Бируни, аль-Хорезми, аш-Шахрастани. Известный британский иранист и арабист Клиффорд Эдмунд Босворд ссылался на исследования вопроса о Видевдат и зандиках цитирует аль

Хорезми, по утверждению которого авторами комментариев Зенд Авесте были манихеи (*ал-манавийа*) и маздакиты (*ал-маздакийа*). "Маздак был главным кадием в среде иранских жрецов (*мубадан-мубад*) и утверждал, что всем земным имуществом и женщинами надлежит владеть сообща. И распространил он книгу, которую назвал Зандом, и утверждал, что она содержит изъяснение (*та'вил*) священной книги магов Авесты, которую, как они заявляют, принес Зарадуштра (перс. Zardust)⁵. Арабский историк Масуди считал, что автором комментариев к Авесте был Зарадуштра⁶. Европейское изучение и переводы Авесты связаны с одним из манускриптов Видевдата, который был привезен из Индии в 1723 г. Дж. Боучье. Почти полвека работа оставалась нерасшифрованной. В 1771 г. вышел в свет первый перевод Авесты на французский язык⁷.

Современное исследование зороастризма в Узбекистане представлено историческими, источниковедческими и социально-правовыми исследованиями. Особенно много публикаций появилось к 2700-летию Авесты в Узбекистане и в других центральноазиатских республиках на узбекском и др. языках. Сведения о зороастризме содержатся в социально-политических и этнокультурных исследованиях цивилизации Центральной Азии, Великого шелкового пути. В частности, в монографии А. Отахуджаева, посвященной тюрко-согдийским связям в эпоху раннего средневековья в Центральной Азии. А также в социолингвистических и историко-правовых исследованиях зороастрийских терминов и понятий в работах Э. Ртвеладзе, А. Саидова, М. Исхакова⁸.

Социально-правовым аспектам зороастризма посвящен ряд исследований отечественных и зарубежных авторов⁹. В 2008 г. Э. Ртвеладзе, А. Саидова, А. Абдуллаева опубликовали адаптированный для широкого читателя перевод Видевдат с исследованиями, вводной статьей и комментариями¹⁰.

В зороастризме уже в ранний период были достаточно разработаны *социально-правовые вопросы*. В Ведивдат

были описаны основные категории зороастрийского права, такие как закон, договор, преступление, наказание.

По утверждению Н. Сафа-Исфехани, «Одна треть зороастрийской священной литературы касалась закона в его различных областях», а целью «практических законов» Авесты было «создать организованное, процветающее общество, которое было бы гармоничным во всех отношениях»¹¹. В Видевдат в качестве идеального создателя и правителя процветающего общества изображен мифологический царь Йима. Его первого из людей, еще раньше, чем Заратуштру, наставлял в своей вере Ахура Мазда (Фрагард 2; 1) Йима (Джамшид) отказывается от миссии пророка и становится правителем, поскольку «Не способен я и не обучен хранить и нести Веру». Тогда Ахура Мазда велел Йиме: «Тогда приумножь мне мир, взрасти, защити и сохрани!». На что правитель согласился с обещанием: «Я тебе мир приумножу, я тебе мир взращу, защищу и сохраню. Не будет в моем царстве ни холодного ветра, ни суховея, ни страданий, ни смерти!». В зороастрийских текстах приводятся упоминания о том, что даже сам Йима был наказан за то, что однажды солган, за что перестал быть бессмертным (Яшт 19.32-33). Таким образом, утверждается идея равенства всех перед законом.

А.Г. Периханян и С.Т. Ганбаров¹² классифицировали их: 1) преступления *против религии*: ересь, брак с представителем другой религии, незаконное выполнение обязанностей священника, атеизм; 2) преступления *против личности*: преднамеренное нападение или нападение в состоянии аффекта, угрозы, вредоносные действия врача, аборт, преступления против здоровья женщины во время регул и беременности; 3) преступления *против животных*, особенно против собак; 4) *имущественные преступления*: кража, грабеж, разбой, мошенничество. Особым видом имущественного преступления считалась скупость, которая приравнивалась к воровству; 5) Преступления *против нравственности*: гомосексуализм, проституция, супружеская неверность;

б) Преступления *против сил природы*: земли, воды огня и растительного мира; особенно против загрязнения земли.

Пятый фрагмарт, посвященный Законам об очищении дает представление о разной степени праведности живых существ по убывающей. Данный фрагмент интересен тем, что позволяет составить психологический портрет не только праведного зороастрийца, его собаки, но и еретика, грешника, дэва и иной адской твари. Это видно из ответов Ахура Мазды на вопрос: на скольких находящихся рядом с трупом живых существ с чистой душой распространяет Трупный Демон порчу, заразу и скверну? Очевидно, что чем более праведным был человек, тем на большее количество его окружения Трупный Демон распространяет порчу. А именно, за священника могут пострадать 10 существ, за воина – 9, за землелашца – 8. Кроме этих трех главных сословий зороастрийского общества разные виды собак тоже обладают разной степенью праведности: собака пастуха – 7; собака домохозяина – 6; собака охотника – 5; щенок – 4. Замыкают ряд дикобраз, ёж и лиса, смерть которых может осквернить, соответственно, троих, двоих и одного. Тот факт, что в зороастризме некоторые животные обладают чистой душой или, наоборот, несут в себе скверну позволяет проследить следы тотемистических верований, а также переносить психологические характеристики зверей на людей и – наоборот, определять их место в социальной лестнице, их нравственную ценность. Например, смерть вероотступника никому не навредит. По словам Ахура Мазды она опасна “Не больше, чем яд мертвой более года жабы!... Лишь при жизни он мутит воду;.. гасит огонь;.. угоняет коров;... избивает верующего”. По сравнению с вероотступником жизнь ежа намного ценнее, так он создан Ахура Маздой для борьбы со змеями и муравьями, слугами Ахримана.

Кроме Видевдата, в Авесту при Аноширване вошли другие четыре правовых наска (раздела): Никадум (*Nokrdum*, в основном, процессуальный кодекс), Ганабаса-сар-нигад

(*Ganabasar-sar-nigad*, правила и нормы в отношении расследования и наказания преступлений). *Хуснарам (Hbisparrm)* и *Сакадум (Sakrdbm)* включали многочисленные вопросы семейного права, предписания в отношении преступлений, совершаемых жрецами; выполнения ритуалов, судебной экспертизы (ордалий) и т.д. От этих насков в настоящее время сохранилось лишь краткое изложение в *Денкарта*¹³.

Изучение социально-правовых вопросов в *Видевдат* представляет интерес не только для современной правовой теории, но и для социологии, психологии и антропологии религии, способствуют пониманию социальных и религиозных идей общества древних культур Азии.

Распространение зороастризма на обширной территории неизбежно сопровождалось приспособлением к местным религиозным культурам, что, в свою очередь, видоизменяло учение Зороастра. Кроме того, в рамках зороастрийского учения со временем начали появляться *реформаторские течения*, обусловленные деятельностью так называемых *зандиков*, т.е. авторов *Зенд (Занд) Авесты*, комментариев к ней. Те комментаторы, которые извращали суть *Авесты* назывались еретиками (*«ашемаогха»* — извратитель истины-Аша) и считались преступниками. *Вендидат (Фрагард 18, III. Четыре мужа Лжи / 55)* дает описание лжесвященника и еретика, разрушающего «подобно колдуну и зиндику» мир *Справедливости*. *Зандики* радикально реформировали зороастризм, привнесли в него элементы философского учения, направленного на познание тайны бытия и пути спасения души (гностицизм). А также идеи платонизма. Идейные разногласия наряду с аскетическим образом жизни, чуждом зороастризму, привели к формированию в Иране *Сасанидского периода* в III в. манихейства. Дуалистическая религия названа по имени ее основателя – *Мани (216–276)* иранского проповедника и религиозного реформатора. *Манихеи* создали множество религиозных произведений. Согласно преданиям, *Мани* был известным

художником и иллюстрировал свои книги. 7 основных книг составляли Канон манихейства с основами вероучения.

Дуалистическая этика манихейства носит более категоричный характер. В отличие от зороастризма манихеи непримиримо противопоставляют материальное и духовное, осуждают плотские удовольствия. На этом же основании они полемизируют с христианством, отрицая возможность материального воплощения Иисуса, т.е. отрицается основной догмат христианства об единой Троице. В контексте учения Мани исторический Иисус являлся апостолом, рожденным на земле. Небесный Иисус-Сияние пребывает на небесах. Душа человека, как и тело, является порождением зла, но в ней есть также и доброе начало – «искра божьего света». Цель человека – освободить ее путем совершенствования, помочь Свету вернуть поглощенные Тьмой частички. Для этого в манихействе прописаны ритуалы очищения, например, умерщвление плоти аскетическим образом жизни, соблюдение поста и др. По мнению Мани, умаление материальных, темных частичек ведет к возрастанию светлых, духовных. Наиболее праведные верующие давали обет безбрачия. Социальная структура манихейской общины также носила дуалистичный характер: высший слой верующих составляли «избранные», а низший – «слушатели» (миряне). «Избранные» во главе с апостолом занимались только религиозной деятельностью, молились об искуплении совершенных мирянами грехов, проповедовали, строго соблюдали аскезу. Миряне служили «избранным». Апостол Света – Мани – считал себя последним Апостолом вслед за Буддой, Заратуштрой и Иисусом Христом. Он призывал единоверцев вести соответствующий высоконравственный образ жизни. Манихеи должны были соблюдать следующие этические нормы: не убивать, не лгать, не пить вина, не есть мяса, поститься, не стремиться к обогащению, соблюдать религиозные праздники и обряды.

Благодаря хорошо поставленной пропаганде, религия быстро распространилась в Месопотамии, Малой Азии, Риме, Средней Азии, Китае (через Восточный Туркестан). Особенно привлекал массы бедного и среднего населения социальный лозунг манихейства: «кто богат, тот будет беден, будет просить подаяние и претерпит великие муки». Переработав в себе идеи зороастризма, манихейство приспособлялось к местным религиям, а именно – к христианству и буддизму. Основные положения этих религий так же были приспособлены к манихейству. Этот факт не мог вызвать обвинений в адрес Мани и его последователей. В 276 г. Мани был заключен в тюрьму и казнен через пару месяцев. Масса его последователей из-за гонений переселилась в Центральную Азию, где Мар-Амо – видный деятель манихейства к тому времени образовал религиозную общину. Затем они появились во многих городах Средней Азии: Мерв, Самарканд, Чаганиан. Манихейство распространилось так же и среди тюркских племен¹⁴.

Попытки манихеев добиться влияния в Иране Сасанидского периода в III веке и маздакитов в V веке претерпели поражение, так как их социальные проекты были довольно радикальны и встречали протест в аристократических кругах и в умеренно религиозной среде. Вследствие преследований со стороны зороастризма, христианства и ислама в XIII в. манихейство перестало существовать.

Многие идеи и представления Авесты оказали значительное влияние на культуру ряда народов Азии и Средиземноморья. Зороастризм продержался в Средней Азии до прихода ислама. В спектре верований и конфессий он занимал важное место. Бартольд писал, что «к последователям Зороастра принадлежали аристократы и богатый класс народа». Зороастризм оказал большое влияние на развитие дуалистических идей иных религиозных конфессий. Этика зороастризма, призывавшая к чистоте мысли, слова и поступков, к ритуальной, бытовой, интеллектуальной чистоте

те, к благотворительности повлияла на философию, литературу, искусство, традиции, праздники народов Востока, ее гуманистические начала.

Ценные социальные идеи зороастризма оказали большое влияние на общественную мораль, в нем чистота мысли, слова и тела рассматриваются как проявления благочестия. Положения Видевдата, касающиеся сохранения чистоты рек и водоемов, почвы и растительного мира, по сей день сохраняют свою актуальность. Авеста наряду со священными источниками других религий считается одним из величайших памятников мировой культуры. Ее дуалистическая этика повлияла на развитие множества философских и религиозных систем. В 2001 году в связи с празднованием под эгидой ЮНЕСКО 2700-летия Авесты в Узбекистане и в других центральноазиатских республиках появилось много научно-популярных и литературно-художественных публикаций по Авесте и зороастризму. Религиоведам представляется возможность проведения фундаментальных исследований зороастризма¹⁵.

Тенгрианство и его значение в развитии религиозного сознания

Хотя некоторые религиозные верования народов Центральной Азии исчезли, но их следы до сих пор существуют. Часть символов и ритуалов утратили свою религиозную сущность, стали традицией. Оставшиеся со временем, не теряя своей формы, стали частью религиозного сознания народа¹⁶. К концу первой половины VIII века в эпоху Тюркского каганата был широко распространен культ Синего неба, вера в верховного бога (Тенгри). Тенгрианство исповедовалось большей частью привилегированного слоя общества.

Памятники VIII века орхоно-енисейской, применявшейся в Центральной Азии для записей на тюркских языках письменности (орхоно-енисейские руны), сохранили сведения об истории верований не только тюркских народов,

но и кочевых племен Центральной Азии. Основу их религиозных убеждений составляло почитание трех богов: Тангри (тюркск. «Небо»); Умай (древнее женское божество тюркских народов); Идук Йер-Суб («Святая Земля-Вода»). Признание Тенгри в качестве главного Бога, универсальность его функций, по мнению многих исследователей, дают основание считать религию древних тюркских народов своеобразным монотеизмом, своего рода единобожием. По мнению некоторых исследователей, тенгрианство – древнейшая тюркская и алтайская религия народов, живших на обширной территории 5-6 тысяч лет тому назад на обширной территории от Древнего Шумера до Алтая. Кроме того, это была одна из самых распространенных религий в мире¹⁷ своего времени.

Особенности духовности эпохи Восточного (Мусульманского) ренессанса

Наши великие предки, ученые эпохи Восточного (Мусульманского) Ренессанса помимо

работ по точным и естественным наукам создали множество трудов по истории и философии ислама, богословию. В частности, идеи Аль-Фараби, Аль-Бируни, Аль-Хорезми о духовном совершенствовании, создании справедливого государства, верховенства закона, научной беспристрастности, религиозной терпимости¹⁸. Эти идеи дали толчок развитию мировой культуры и цивилизации.

Важной характеристикой эпохи Восточного Ренессанса является распространение мусульманского вероучения, бурный рост наук, изучающий ислам, появление широкой сети исламских учебных заведений. Все это дает основание называть данную эпоху также и Мусульманским Ренессансом.

Распространение и изучение в Мавераннахре Корана, непоколебимая вера в его святость способствовали трепетному отношению к первоисточнику ислама. На территории

современного Узбекистана хранится одна из шести первых рукописных копий Корана, созданных в VII в. по указанию праведного халифа Усмана ибн Аффана («Мусхафи Усман»). Считается, что данная копия, находящаяся и поныне в Ташкенте, принадлежала лично халифу Усману. В раннем средневековье в Мавераннахре также были созданы редкие рукописи Корана, отдельные экземпляры которых сохранились до наших дней. Среди них, относящаяся к VIII веку уникальная рукописная версия, названная по месту своего обнаружения и известная как «Коран Катта Лангара». В некоторых частных коллекциях мира сохранились отдельные страницы и строки (арабск.: *дурудж*) рукописного Байсунгурского Корана, созданного в XIV веке под покровительством одного из просвещенных внуков Амира Тимура – Байсунгура Мирзы. К крупноформатным рукописям Корана, созданным и хранящимся в нашем крае в середине XIX века, относится 32 листовая рукописная копия, переписанная известным самаркандским каллиграфом Мулло Хасаном. Размеры данной рукописи составляют 104x156 см. В стране имеются и другие рукописные копии, имеющие высокую историко-культурную и духовно-нравственную ценность.

Мавераннахр прославился как важный центр коранистики. Местные мутакаллимы изучали широкий спектр вопросов ислама, наряду с классическим, буквальным толкованием Корана занимались рационалистическим, суфийским и общедоступным толкованием коранического текста. Его выдающимися представителями были такие гиганты исламской мысли, как Абу Мансур ал-Матуриди – автор произведения “Таъвилат ахл ас-сунна”, Абу Лайс ас-Самарканди – автор «Тафсира ас-Самарканди», Махмуд аз-Замахшари – автор «Тафсира ал-Кашшаф», Абу-л-Баракат ан-Насафи – автор «Тафсира ан-Насафи» и десятки других ученых.

Мавераннахр пользуется заслуженной славой одного из авторитетных центров калама суннитского толка и мусульманской юриспруденции – фикха. Мавераннахрская школа

фикха оказала заметное влияние на формирование двух суннитских мазхабов ислама – ханафитского и шафиитского. Их выдающимися представителями были Бурхануддин ал-Маргинани, Абу Бакр ибн Али ибн Исмаил ал-Каффаль аш-Шаши и многие другие ученые. Ал-Маргинани принадлежат десятки фундаментальных трудов по фикху, важнейшим из которых является всемирно известная «ал-Хидая». Благодаря этому произведению имя автора заняло важное место в истории духовной культуры ислама. В Бухаре в X–XII веках жили и творили выдающиеся кадии своего времени, вошедшие в историю как “куззат сабъа” (“семь кадиев”) – Абу Зейд Убайдуллах Умар ибн Иса ад-Дабуси, Мустамли Бухари, Абу Джаъфар Мухаммад ибн Амр аш-Шаъби, Имам Завзан, Имам Фахруддина Кадихан, Имам Бадиуддин и Захируддин Абу Бакр Мухаммад ибн Умар ал-Бухари. Их мнение по самым различным вопросам мусульманской юриспруденции высоко почиталось в других краях мусульманского мира. Мавераннахр эпохи Восточного Ренессанса являлся одним из важных центров тасаввуфа. Первые суфийские тарикаты возникли здесь уже в IX веке. Наиболее ранними центрами суфийских центров в Центральной Азии были Термез и Бухара.

В конце VIII и начале IX веков в Мавераннахре начали строиться первые медресе. Наши великие предки – аль-Хорезми, имам аль-Бухари, Иса аль-Термизи, аль-Фараби, аль-Бируни, Ибн Сина, Баховуддин Накшбанд, Амир Тимур, Мирзо Улугбек, Алишер Навои и многие другие мыслители и государственные деятели получили образование в медресе и распространяли свои знания по всему миру.

В эпоху Тимуридов строительство школ и медресе расширилось, а научные исследования стали еще более продвинутыми. Во время правления Мирзо Улугбека в медресе уделялось большое внимание не только религиозному образованию, но и преподаванию светских знаний. Восточное возрождение играет важную роль в изучении богатого

культурного наследия наших предков, повышении эффективности современной духовно-просветительской работы, воспитании здорового человека и укреплении идейного иммунитета молодежи.

Другой важной особенностью Мусульманского ренессанса является формирование на древней земле Узбекистана одного из влиятельнейших центров хадисоведческой науки. Многочисленные её представители занимались составлением достоверных версий сборников хадисов.

Попытки уничтожения национальных и религиозных ценностей народа

Атеистическая советская политика прошлого века была направлена на забвение в обществе

духовных и религиозных ценностей и традиций советского народа, в том числе узбекского. В советское время светская религиозная политика носила агрессивно-атеистический характер. Религия, отделенная от государства, практически была на грани исчезновения из общественной жизни. Но даже при советской власти мусульмане поддерживали религиозные традиции, основанные на доброте и уважении к людям, независимо от их религиозной принадлежности. В Западной Европе светский характер государства также требовал разделения полномочий государства и религии, но их взаимодействие определяется как кооперация на основе закона, который ограничивал некоторые общественные функции религии. Необходимость этих ограничений объясняется тотальным контролем религии в средневековой Европе всех сфер общественной жизни, науки, культуры.

Таким образом, светскость не следует понимать как атеизм. Светское государство в отношении религии основывается на следующих принципах: свободе совести, равенстве религиозных верований, нейтральности политической власти по отношению к религиям. Основное отличие светского государства от теократического состоит в том, что те-

ократическое государство защищает интересы только одной группы, придерживающейся определенной религии, светское государство защищает интересы всех социальных групп, создавая равные условия всем религиям и культурам, разумеется, при условии, если сами религиозные организации действуют в рамках закона¹⁹.

Обретение Узбекистаном независимости коренным образом изменило положение дел с отношением к религии. Начался процесс возрождения духовных ценностей, прежде всего, ислама.

Духовность как приоритетное направление государственной политики в годы независимости

С первых же лет независимости изучение духовного и религиозного наследия нашего народа является приоритет-

ным направлением государственной политики Узбекистана. Сохранение наших многовековых национальных и религиозных ценностей, изучение бесценного наследия наших предков, внесших значительный вклад в развитие мировой науки и культуры, на основе которых молодежь совершенствует свои нравственные качества.

Выступление Президента Республики Узбекистан Ш. Мирзиёева на 72-ой сессии Генеральной Ассамблеи ООН 19 сентября 2017 года с предложением о принятии специальной резолюции «Просвещение и религиозная толерантность», Указ Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева № 5416 «О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы» имеет большое историческое значение и нацеливает на всестороннее изучение, охрану и пропаганду научного и духовного наследия народа. Просветительская деятельность по широкому распространению информации о гуманистической сути ислама, глубокое понимание ценностей религии стало приоритетом государственной политики современного Уз-

бекистана²⁰. Современный опыт показывает, что наиболее эффективным средством борьбы с экстремизмом является просвещение молодых людей, «борьба просвещением против невежества».

В годы независимости благодаря политике возрождения, сохранения и распространения религиозных ценностей ислама появилось множество современных изданий и переводов на узбекский и русский языки религиозной и научной литературы по исламу. Прежде всего, Корана, тафсира признанными в мире знатоками Корана: «Коран и тафсир» Алоуддина Мансура; «Тафсири Хилол» Шейха Мухаммада Содика Мухаммада Юсуфа; «Перевод смыслов Корана» Абдулазиза Мансура; «Тафсири Ирфон» Усмонхона Алимова; Тафсир Шамсиддина Бобохонова к 30 частям (джуз, пора) Корана, «Хидоя: комментарии мусульманского права» – перевод с английского на русский язык под редакцией А.Х.Саидова.

Создание школ изучения хадисов, исламского права и суфизма

Во исполнение мер по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветитель-

ской сферы и Постановления Кабинета Министров Республики Узбекистан № 466 от 22 июня 2018 года «О мерах по организации деятельности и поддержке Международной Исламской Академии (МИА)» в республике были созданы необходимые условия для подготовки высококвалифицированных специалистов в области изучения хадисов, исламского права, суфизма, исламской экономики. Хадисы считаются вторым после Корана по значимости письменным источником ислама. Три из шести общепризнанных достоверных версий хадисов созданы представителями Мавераннахра: Имам ал-Бухари («Ал-Джамиъ ас-сахих»), Имам ат-Термизи («Сунан ат-Термизи») и Имам ан-Насаи («Сунан ан-Насаи»). При этом версия Имама ал-Бухари еди-

нодушно признана как лучший сборник хадисов, созданных во все времена. Это стало закономерным итогом успешного функционирования в IX-XII вв. многочисленных хадисоведческих школ Мавераннахра. Во многом благодаря усилиям центральноазиатских мухаддисов IX столетие вошло в историю как «золотой век» в развитии хадисоведения.

Одной из основных задач УзМИА является подготовка научных и научно-педагогических кадров, которые проводят углубленные исследования в вышеназванных областях знания. Профессора, докторанты и аспиранты Академии, Центра исламской цивилизации в Узбекистане и Международного научно-исследовательского центра имени имама Бухари в Самарканде вносят весомый вклад в формирование национальных школ коранистики, хадисологии, исламского права и суфизма. В этих заведениях были изучены труды ученых Мавераннахра и Хорасана, например, таких великих знатоков хадисов, как Имам Бухари, Муслим, Хаким Термизи (доктор. диссертация У. Уватова); произведение Хакима Термизи «Наводир ал-усул» как важный источник по науке хадисов и суфизма (канд. диссертация И. Усманова); Книга Абу Хафса ан-Насафи «Китоб ал-канд фи ма'рифат 'уламо' Самарқанд» как важный источник по истории хадисов в Самарканде (канд. диссертация Д. Рахимжанова); вклад Имама Дорими в развитие хадисов (канд. диссертация М. Алимовой); Письменное наследие Абу Мансура аль-Матуруди (канд. диссертация Ш. Зиядова). З. Нажмиддинов исследовал роль наследия Абу Зайда ад-Дабуси в развитии юриспруденции в Мавераннахре; Р. Атаев в своем исследовании определил роль Маждуддина аль-Уструшани в истории юриспруденции Маверауннахра; Х. Насруллаев в канд. диссертации изучил произведение Лутфуллы Насафи «Фикхи Кайдони», провел анализ комментариев и примечаний к ней; М.М. Камиров в канд. диссертации определил роль Алоуддина аль-Самарканди в развитии фикха в Мавераннахре. Политической деятельности суфийских шайхов Нак-

шбандийа в Мавераннахре в первой половине XVI в. была посвящена канд. диссертация Б.М. Бабаджанова, а докторская – взаимоотношениям политики и власти в Кокандском ханстве. Х. Юлдошходжаев в канд. диссертации исследовал роль Мусахана Дахбиди в развитии тариката Накшбандийа-Муджаддийа в XVIII веке; М. Маматов докт. диссертацию посвятил исследованию исторической и философской сущности суфизма. Ш. Шакирова исследовала мировоззрение и литературно-религиозное наследие представителя Хорезмской школы – суфизма Бабаджана Саноя.

Роль изучения религиозного и духовного наследия в решении проблем современности

Изучение религиозного и духовного наследия важно для решения

современных проблем. Обеспечение социальной стабильности и высокой духовности в обществе тесно связано с задачей воспитания молодежи, гармонично развитой личности. Изучение наследия наших великих предков, которые внесли неопределимый вклад в развитие мировой науки и культуры, в развитие исламской и мировой цивилизации, является приоритетом религиозной и образовательной сферы. В нашей стране разрабатывается комплекс аудио- и визуальных материалов (электронные книги, публикации, видеоролики и фильмы об ученых) для пропаганды идей религиозной толерантности и просвещенного ислама. Основной задачей Медиацентра «Ziyo» при Международной Исламской Академии Узбекистана является широкая пропаганда его истинной миролюбивой сущности ислама, богатого религиозного и научного наследия наших предков. Благотворительный фонд «Вакф» способствует публикации и распространению религиозных и просветительских произведений наших великих предков, мыслителей, которые внесли огромный вклад в развитие исламской науки и культуры.

В настоящее время актуальной является задача дальнейшего совершенствования практики проведения «Информационного часа» и «Дней духовности» в образовательных учреждениях с целью изучения Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях».

Одной из важных задач сегодняшнего дня является развитие туризма, в том числе и паломнического. Эта задача напрямую связана с изучением религиозного и духовного наследия. Священные места и места отправления культа являются объектами материального культурного наследия. Министерство культуры Республики Узбекистан устанавливает государственный контроль за их охраной. В Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан создан отдел для поддержки паломнического туризма, который предоставляет информацию об исламских и других религиозных конфессиях в Узбекистане для средств массовой информации, в том числе для иностранных СМИ, а также способствует распространению информационных материалов об Узбекистане, как культурно-историческом и научно-теологическом центре. В целях облегчения выбора туристических направлений будет предоставляться информация на иностранных языках (английском, русском и других языках), а также реклама о производимой продукции (услугах и продуктах)²¹.

В соответствии с Указом № 5416 Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева «О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы» от 16 апреля 2018 года был создан Благотворительный фонд «Вақф». В настоящее время Фонд предоставляет услуги по сбору средств через платежные системы «Payme», «Click» и «М-банк». В 12 крупных мечетях Ташкента и в Зангиатинской области были установлены инфокиоски ведущих банков Узбекистана. На основании Устава Благотворительного

фонда «Вакф» разработаны основные направления расходов на целевое использование средств²².

В Узбекистане действует Закон Республики Узбекистан «Об охране и использовании объектов культурного наследия». В соответствии с ним к нематериальному культурному наследию относятся объекты, представляющие собой историческую, научную, художественную или иную культурную ценность, обычаи, народное творчество (искусство слова, танца, музыки, представления), а также связанные с ними и народными художественными промыслами и прикладным искусством знания, навыки, инструменты, артефакты, культурное пространство²³.

4.2. СВОБОДА СОВЕСТИ В УЗБЕКИСТАНЕ.

Содержание. Понятие свободы совести. Конституционная гарантия свободы совести в Узбекистане. Устранение опасности миссионерства и прозелитизма. Религиозные конфессии и организации, действующие в Узбекистане. Свобода совести в международных нормативных документах. Просвещенный ислам как фактор защиты молодежи от идей религиозного фанатизма, фундаментализма и экстремизма.

Понятие свободы совести | Свобода совести – это право граждан исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Понятие совести как характеристика морального сознания и ответственности перед собой, обществом и государством за свое поведение и оценки его влияния было известно еще в Древней Греции. К настоящему времени понятие совести претерпело изменения, в нем появились новые акценты и оттенки. Аристотель (384-322 до н.э.) считал совестью «правильный суд добродетельного человека». Исходя из его понимания добродетели как «порыва к прекрасному, соединенному с рассуждениями» совесть формирует: 1) выбор правильных средств как итог рассуждений и 2) следование добропорядочной цели.

Демократическая форма правления в античных полисах возвысила роль совести и личной ответственности гражданам за судьбу государства. Граждане были относительно свободны решать, что является для полиса добром, а что злом. Правда, лишь свободные граждане, не рабы. По мнению Аристотеля, «всякое рабство противно природе», так как раб в силу своей полной зависимости от хозяина не способен ни существовать, ни рассуждать самостоятельно.

В трактате «О природе богов» Цицерон на примере свободного обсуждения проблемы богов показывает, как философы различных направлений уступают силе доказательств, а не авторитету. Он осуждает тех, кто не способен сам рассуждать, и считает истинным лишь суждения того лица, которое почитает. Государственная система Древней Греции, с одной стороны, способствовало появлению новых прогрессивных идей в полисах, а с другой стороны, защищала от инноваций уже сформированные традиции. Целый ряд прогрессивных античных философов V в. до н.э. из-за своих новых учений преследовались и подвергались гонениям: Протагор, Сократ, Анаксагор и др. Платон считал, что лица, нарушающие традиции и устои государства должны подвергаться преследованию, что законы государства должны охранять религию, формирующую единомыслие граждан. Распространение христианства рассматривалось римскими властями как конкуренция религиозному государственному культу. К началу IV в. политический кризис и экономический упадок Римской империи побудил власть использовать религию для объединения общества вокруг универсальной религии. Гонения на христианство прекращаются, и в истории человечества открывается новая страница реализации свободы совести и конструктивного взаимодействия государства и религии. Формируется и законодательно закрепляется понятие свободы совести.

Однако, став государственной религией Римской империи, христианство стало проявлять такую же нетерпимость к инакомыслящим, какую испытывала некогда сама. Сформировавшаяся в XXI веках Папская теократия начала ожесточенную борьбу с ересями, началась инквизиция. Начавшаяся в XVI в странах Западной и Центральной Европы Реформация была реакцией на попираание свободы совести со стороны официальной церкви. Много талантливых ученых стало жертвами мракобесия: Джордано Бруно, Галилео Галилей, Ян Гус и др. Религиозный мир, заключённый 25 сен-

тября 1555 г. на Аугсбургском рейхстаге стал соглашением между протестантскими князьями и императором Фердинандом I, положившим конец войнам между немецкими католиками и протестантами. Аугсбургский религиозный мир утвердил принцип «*cuius regio, eius religio*» (т.е., чья власть, того и вера), предоставив выбор религии правителю и право переселения инаковерующим. Английский «Акт о веротерпимости»²⁴ был направлен на то, чтобы смягчить религиозную политику династии Стюартов и устранить напряженность между государственной англиканской церковью и отошедших от нее протестантов - диссентеров.

Философы эпохи Просвещения обогатили понятие свободы совести новым содержанием, связав его с процессами секуляризации. Богословский термин «секуляризация» > поздн. латинск. *saecularis* – мирской, светский» означает отрыв от священных истоков. В светском значении секуляризация означает процесс освобождения индивидуального и общественного сознания, деятельности от влияния религии; процесс передачи имущества религиозных организаций государству. Этот процесс сопровождается снижением влияния религии, сужения круга выполняемых им функций. Особенно четко проявилась секуляризация в Европе в эпоху Возрождения и период Реформации и революций XVIII-XX веков. Религиозное образование отделялось от светского образования. В настоящее время секуляризация по-разному проявляется в разных странах. Солидный вклад в разработку понятия свобода совести внесли философы эпохи Просвещения. Дж. Локк английский просветитель, выступая против религиозного фанатизма различных сект, призывал к религиозной толерантности. Свои взгляды он изложил в произведении «Разумность христианства» (1695). В нем Локк духе протестантизма старался отделить «подлинное» учение Христа от последующих видоизменений. Локк считает, что, поскольку человеческий разум ограничен, христианство, даже разумное, нуждается в Открове-

нии, в приобщении к божественному опыту «через его дух», без чего всякая религия пуста.

Жан Жак Руссо представитель французского Просвещения приветствовал в воспитании религиозное чувство, живущее в сердце как внутренний голос совести. Его соотечественник Вольтер обращался к просвещенному разуму. Идеи свободы совести содержатся в драме Лессинга «Натан Мудрый». Т. Джефферсон поднял вопрос о проблеме свободы совести в американской Конституции.

К началу 2021 года население Узбекистана составляло 34 миллиона 558 тысяч человек. Это представители более 130 национальностей и 16 религиозных конфессий мирно сосуществуют. Более 94% верующих граждан исповедуют ислам. Около 3,5% являются православными христианами, остальные – представителями других религий. По данным КПДР к 6 июля 2020 года в Узбекистане насчитывалось 2243 религиозных организаций. Из них 2069 – исламские, 158 – христианские, 8 – еврейские, 6 – бахаи, 1 – буддийская, 1 – Общество сознания Кришны, 1 – межконфессиональное Библейское общество Узбекистана.

Свобода совести в Узбекистане

Свобода совести в Узбекистане – это гарантированное конституционное право граждан исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Согласно Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» (1998) не допускается какое-либо принуждение при определении гражданином своего отношения к религии, к исповеданию или неисповеданию религии, к участию или неучастию в богослужениях, религиозных обрядах и церемониях, в получении религиозного образования.

Не допускается вовлечение несовершеннолетних в религиозные организации, а также обучение их религии вопреки их воле, воле родителей или лиц, их заменяющих.

Осуществление свободы исповедовать религию или иные убеждения подлежит лишь тем ограничениям, которые необходимы для обеспечения национальной безопасности и общественного порядка, жизни, здоровья, морали, прав и свобод других граждан.

Конституция Республики Узбекистан, Закон «О свободе совести и религиозных организациях», решения нашего правительства, а также ряд международных деклараций и законодательных актов говорят об основополагающих принципах толерантности.

Иностранные граждане и лица без гражданства пользуются правом на свободу совести и свободу вероисповедания наравне с гражданами Республики Узбекистан и несут установленную законом ответственность за нарушение законодательства о свободе совести и религиозных организациях (Статья 3).

Религия в Республике Узбекистан отделена от государства. Установление каких-либо преимуществ или ограничений одной религии или вероисповедания по отношению к другим не допускается. (Статья 5). Система образования в Республике Узбекистан отделена от религии. Не допускается включение религиозных дисциплин в учебные программы системы образования.

Право на светское образование обеспечивается гражданам Республики Узбекистан независимо от их отношения к религии (Статья 7). Граждане Республики Узбекистан независимо от отношения к религии равны перед законом. Никто не может по мотивам своих религиозных убеждений уклоняться от исполнения установленных законом обязанностей (Статья 4).

Устранению опасности прозелитизма и миссионерства в стране уделяется особое внимание. В Узбекистане запрещаются действия, направленные на обращение верующих одних конфессий в другие (прозелитизм), а также любая другая миссионерская деятельность. Лица, виновные в на-

рушении этого правила, несут ответственность, установленную законодательством. Государство не возлагает на религиозные организации выполнение каких-либо государственных функций, не вмешивается в их деятельность, если она не противоречит законодательству. Религиозные организации не выполняют государственных функций. Государство не финансирует деятельность религиозных организаций и деятельность по пропаганде атеизма (Статья 5).

В Узбекистане отношения между государством и религией охраняются Основным Законом – Конституцией. Статья 18 Конституции Республики Узбекистан гласит, что все граждане Республики Узбекистан имеют одинаковые права и свободы и равны перед законом без различия пола, расы, национальности, языка, религии, социального происхождения, убеждений, личного и общественного положения.

Свобода совести гарантируется для всех. Каждый имеет право исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Недопустимо принудительное насаждение религиозных взглядов (Статья 31). Запрещается создание и деятельность политических партий, а равно других общественных объединений, имеющих целью насильственное изменение конституционного строя, выступающих против суверенитета, целостности и безопасности республики, конституционных прав и свобод ее граждан, пропагандирующих войну, социальную, национальную, расовую и религиозную вражду, посягающих на здоровье и нравственность народа, а также военизированных объединений, политических партий по национальному и религиозному признакам (Статья 57).

В статье 6 Закона Республики Узбекистан «О свободе совести и религиозных организациях» отмечается, что координация взаимоотношений государственных органов с религиозными организациями и осуществление контроля за исполнением законодательства о свободе совести и религиозных организациях возлагаются на Комитет по делам

религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан. Государство способствует установлению взаимной терпимости и уважения между гражданами, исповедующими различные религии и не исповедующими их, между религиозными организациями различных вероисповеданий, не допускает религиозного и иного фанатизма и экстремизма, действий, направленных на противопоставление и обострение отношений, разжигание вражды между различными конфессиями (Статья 5).

Совет Министров Республики Каракалпакстан, хокимияты областей, районов и городов, а также органы самоуправления граждан на соответствующей территории несут ответственность по закону за соблюдение законодательства о свободе совести и религиозных организациях. (Статья 6)

В Республике Узбекистан религиозные организации обязаны соблюдать требования действующего законодательства. Недопустимо использование религии в целях антигосударственной, антиконституционной пропаганды, возбуждение вражды, ненависти, межнациональной розни, нарушения нравственных устоев и гражданского согласия, распространения клеветнических, дестабилизирующих обстановку измышлений, создания паники среди населения и совершения иных действий, направленных против государства, общества и личности. Запрещается деятельность религиозных организаций, течений, сект и других, способствующих терроризму, наркобизнесу и организованной преступности, а также преследующих другие корыстные цели.

Любые попытки оказывать давление на органы государственной власти и управления, должностных лиц, а также нелегальная религиозная деятельность пресекаются законом. (Статья 5)²⁵.

Органом государственного управления, уполномоченным решать задачи в области обеспечения прав каждого на

свободу совести и вероисповедания, равенства граждан, независимо от их отношения к религии, а также регулирования отношений, связанных с деятельностью религиозных организаций является Комитет по делам религий (далее сокр. КПДР) при Кабинете Министров Республики Узбекистан. Основными задачами КПДР являются: проведение совместно с органами государственной власти на местах единой политики в решении религиозных вопросов в соответствии с законодательством о свободе совести и религиозных организациях; обеспечение взаимосвязи и сотрудничества государственных органов с религиозными организациями, расположенными на территории республики; отражение в политике государства интересов религиозных организаций, прошедших регистрацию в установленном законодательством порядке.

В соответствии с Постановлением Кабинета Министров Республики Узбекистан № 946 от 23 ноября 2019 г. «Об утверждении Положения о Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан» основными задачами КПДР является:

- реализация единой государственной политики в сфере религии в соответствии с правовыми документами о свободе совести и религиозных организациях;

- практическая реализация принципа светского государства Республики Узбекистан, защита гарантий свободы совести граждан;

- осуществление мер по предотвращению распространения идей религиозного фанатизма, экстремизма и актов ненависти между различными конфессиями;

- изучение факторов потенциальных угроз стабильности религиозно-просветительской среды и свободы совести в обществе, их анализ, профилактика, а также расширение участия в этих процессах представителей религиозно-просветительских учреждений.

В состав общественного Совета по делам конфессий входят лидеры наиболее представительных религиозных конфессий, осуществляющих свою деятельность в Узбекистане. По состоянию на 2021 год в Узбекистане есть 16 религиозных конфессий, состав Совета по делам конфессий включает 17 членов.

Свобода совести в международных нормативных документах

Современное понятие «свобода совести» содержится в целом ряде международных нормативных до-

кументов: во Всеобщей декларации прав человека (1948), Европейской конвенции по правам человека и основным свободам (1950), Декларации о ликвидации всех форм нетерпимости и дискриминации на основе религии и убеждений, принятой Генеральной Ассамблеей ООН в 1981 году, Итоговом документе Венской встречи (1989), Парижской хартии для новой Европы (1990), Декларации принципов терпимости, принятой резолюцией 5.61 Генеральной конференции ЮНЕСКО от 16 ноября 1995 года. В статье 3 Декларации терпимости ЮНЕСКО (1995) подчеркивается, что толерантность как никогда ранее важна в современном мире, так как мы живем в век глобализации ключевых сфер жизни общества: экономики, политики, культуры на фоне быстрого развития коммуникации, интеграции и взаимосвязи, в век крупномасштабного перемещения населения. В связи с тем, что каждый регион уникален и многолик, то расширение масштабов нетерпимости и конфликтов потенциально угрожает всем частям мира. От такой угрозы невозможно отгородиться национальными границами, ибо она носит глобальный характер.

Кроме этого, свобода совести поддерживается международно-правовыми документами в области прав человека, к которым присоединилась наша республика: Международной декларацией прав человека; Декларацией о ликвида-

ции всех форм нетерпимости и дискриминации на основе религии и убеждений; Декларацией о праве на развитие; Международным конгрессом ЮНЕСКО по межрелигиозному диалогу и культуре мира и др.

19 декабря 2017 года Генеральной Ассамблеей ООН была принята Резолюция 72/176 «Борьба с нетерпимостью, формированием негативных стереотипных представлений, стигматизацией, дискриминацией, подстрекательством к насилию и насилием в отношении лиц на основе религии или убеждений». В ней осуждаются преступные деяния, которые совершают террористические и экстремистские группы и движения против людей на основе их религии или убеждений. А также выражается глубокое сожаление в связи с попытками увязать такие деяния с какой-либо конкретной религией или убеждениями; подтверждается, что никогда насилие не может быть приемлемой реакцией на акты, связанные с нетерпимостью на основе религии или убеждений²⁶.

В Резолюции 72/136 «Поощрение межрелигиозного и межкультурного диалога, взаимопонимания и сотрудничества на благо мира», принятой Генеральной Ассамблеей ООН 11 декабря 2017 года приветствуется деятельность в этом направлении Фонда им. Анны Линд и текущая работа Международного центра межконфессионального и межкультурного диалога им. короля Абдаллы ибн Абдель Азиза в Вене²⁷.

В своем выступлении на 72-ой сессии Генеральной Ассамблеи ООН 19 сентября 2017 года Руководитель нашей страны предложил принять специальную резолюцию, направленную на обеспечение прав молодежи на всеобщий доступ к образованию, ликвидацию безграмотности и невежества. 12 декабря 2018 г. Генеральная Ассамблея ООН приняла специальную резолюцию «Просвещение и религиозная толерантность».

Просвещенный ислам как фактор защиты молодежи от идей религиозного фанатизма, фундаментализма и экстремизма

Анализ деятельности экстремистских организаций в XXI веке во всем мире показывает,

что большая их часть прекращает свою деятельность с помощью дипломатических, идеологических и образовательных, просветительских средств. С древних времен религии воплощали многие духовные и моральные ценности. Образ жизни народов отражен в религиях, которым они поклоняются и в особенностях проявления свободы совести. В то же время все крупные религии мира опираются на такие ценности, как человеческое достоинство, добродетель, миролюбие, благородство, благочестие, толерантность. Восточная литература способствует воспитанию этих качеств, а также укреплению толерантности. Это видно в произведениях таких мыслителей Востока как Руми, Саади, Навои, Бабур. Не случайно героями произведений А.Навои являются представители различных религиозных традиций и наций: тюрков, перс, грек, китаец, армянин.

Идеи толерантности в исламе также имеют многовековую историю и отличаются моральной и воспитательной направленностью, духовностью. Коран и сунна содержат немало тому ярких доказательств.

Гуманистические идеи, упомянутые в Коране, соответствуют современным политическим принципам, таким как консенсус (согласованное мнение) и справедливость.

1. *Принцип консенсуса* выражен в призыве «советоваться о делах» при решении проблем. В суре Совет сообщается о том, что благословение уготовано для тех, кто совещается между собой в делах. (Коран. Сура 42. Совет, аят 38) В суре Семейство Имрана призыв советоваться дополнен предостережениями об опасности жестокости: Пророк Мухаммад к своим сподвижникам по милости Аллаха был мягок. Если бы Пророк был грубым и жестокосердным, то они непре-

менно покинули бы его. Их следует простить, просить для них прощения у Аллаха и советоваться с ними в делах. (Коран. Сура 3. Семейство Имрана, аят 159). Шейх Абдулазиз Мансур в комментарии к этому аяту поясняет: Мухаммад (мир ему и благословение) советовался со сподвижниками в делах, по поводу которых не было указания Аллаха. Посоветовавшись, он, действовал, вверяя себя Аллаху.

2. *Принцип справедливости* в имущественных и судебных вопросах выражен в суре Женщины: «Аллах, поистине, повелевает вам возвращать доверенное имущество владельцам его и, когда вы судите среди людей, то судить по справедливости» (Коран. Сура 4. Женщины. Аят 58).

Применение доброты или жестокости в вопросах справедливости занимает особое место в коранических аятах. Например, 40, 41 и 42 аяты суры Совет: «И воздаянием зла – зло, подобное ему. Но кто простит и уладит, – награда его у Аллаха. Он ведь не любит несправедливых!» «А кто ищет помощи после обиды, то к ним нет пути». «Путь только к тем, которые обижают людей и зло действуют на земле без права. Для этих – наказание мучительное»!

В суре Семейство Имрана сообщается о том, что справедливое воздаяние в виде мучительных страданий получают те, кто не веруют в знамения Аллаха, незаконно казнят пророков и убивают людей, призывающих к справедливости (Коран. Сура Семейство Имрана. Аят 21). Призывы творить добро также занимают важное место в Коране. Аят 199 Суры Преграды²⁸ призывает к снисходительности, велит творить добро и отвернуться от невежд. Слово добро и его производные встречается в Священной книге мусульман более 200 раз.

Известный американский исследователь по социологии религии Джеффри Хедден выделил следующие виды фундаментализма: теологический, политический, культурный и, наконец, глобальный фундаментализм²⁹. Все эти характеристики применимы к террористической организации

ИГИЛ. Идеологи этой организации вырывают цитаты из контекста священных текстов и сознательно искажают гуманистические идеалы ислама, преследуют политические цели, связанные с созданием теологического государства – халифата. Они создают свою собственную культуру и образ жизни, построенный на жестокости, лжи и невежестве. Основным оружием этой организации является террор и угрозы, носящие глобальный характер³⁰.

19 сентября 2017 года в своем выступлении на 72-й сессии Генеральной Ассамблеи ООН Президент Узбекистана Ш. Мирзиёев обратил внимание на важную задачу довести до мировой общественности гуманистическую суть исламской религии, идею борьбы просвещением против невежества.

4.3. Опыт Узбекистана идеологической борьбы с религиозным фанатизмом и экстремизмом

Содержание. Понятие религиозного фанатизма, экстремизма, фундаментализма, терроризма, международного терроризма, их реакционная сущность. Угрозы в виртуальном мире. Понятие идеологического иммунитета. Борьба с информационными кибератаками в Интернете. История формирования современных религиозных экстремистских течений. Искажение чистоты понятий ислама идеологами религиозных экстремистских движений. Правовые и организационные основы профилактики религиозного экстремизма и терроризма в Республике Узбекистан. Инициативы Узбекистана по идеологической борьбе с религиозным экстремизмом и терроризмом и их признание международным сообществом.

Религиозный фанатизм, экстремизм, фундаментализм, международный терроризм

Религиозный фанатизм – это исступленная форма преданности своей вере, признание

ее абсолютной истиной в сочетании с нетерпимостью к другим верованиям. Идеи и практические действия, распространяемые фанатиками и их группами, представляют угрозу социальной стабильности в обществе. В истории человечества такие убеждения использовались в злонамеренных политических целях. Религиозный фанатизм лежал в основе инквизиции и средневековых европейских крестовых походов на Восток, организованных христианским духовенством во имя «освобождения святых земель». Равным образом идеологическую основу исламских религиозно-экстремистских движений в прошлом и настоящем составляют фанатизм, идеи фундаментализма и экстремизма.

Ислам осуждает фундаментализм и фанатизм, призывает к гибкости суждений и компромиссным решениям³¹.

Фундаментализм – это течение в религии, основанное на крайнем догматизме, слепом применении и абсолютизации догматов и предписаний религии во всех сферах общественной жизни. Фундаментализм является источником напряженности, конфликтов и нетерпимости между разными конфессиями и течениями во всех религиях, а также в светском обществе. Религиозные группы не допускают существования иных мнений, кроме своих, которые якобы единственно верные. Эта необоснованная самоуверенность приводит к усилению напряженности, насилию³².

Религиозный фундаментализм (от лат. fundamentum – основание)

1. в самом широком смысле определяется как течение, которое встречается практически во всех религиях. Фундаменталисты выступают за возвращение во все сферы общественной жизни тех принципов, которые изложены в первоначальных религиозных источниках. Основополагающие принципы фундаменталистов заключаются в том, чтобы толковать священные тексты, объявлять доктрину религии неизменной, требовать соблюдения всех религиозных наставлений. Религиозный фундаментализм носит разрушительный характер. Потому что он требует от общества приоритета не укрепления национальных ценностей, защиты интересов государства, а введения «нового порядка», основанного на определенной религиозной идеологии, игнорирующей принципы гуманизма и демократии. Религиозный фундаментализм отвергает современную светскую государственность, способствует восстановлению религиозной власти, действующей во имя Бога над обществом, интерпретируя религию как политическую власть над человеком;

2. в узком смысле фундаментализм понимается как протестантское движение, возникшее в Соединенных Штатах

в начале XX века. Протестантские фундаменталисты буквально истолковывают Библию и требуют исключительного (монопольного) авторитета христианской религии в социальной и духовной жизни. Движение получило свое название от периодического издания «Основы», издававшегося с 1912 года. Оно выступило против модернизации христианства и потребовало принимать в качестве фундамента вероучения богодухновенность канонических книг Библии.³³ Фундаменталисты основали Всемирную христианскую ассоциацию в Филадельфии в 1932 году.

К исламским фундаменталистам относятся группы разных ориентаций и настроений. Некоторые борются с терроризмом законными средствами, другие используют пропаганду, религиозное образование, общественные организации, школы, университеты, средства массовой информации, распространяют литературу, аудио- и видеокассеты и DVD-диски.

Религиозные идеи фундаменталистов представляют собой сочетание религиозных верований, доктрин, божественных ценностей и целей. Они предлагают собой программу действий для различных религий³⁴.

В последние годы возросло число религиозных, экстремистских и террористических организаций, которые негативно влияют на социально-политическую ситуацию в ряде стран Евразии и Африки. Хорошо известно, что не существует универсального определения религиозного экстремизма и терроризма по причинам, связанным с определенными политическими факторами и различными научными подходами.

В соответствии с Шанхайской конвенцией о борьбе с терроризмом, сепаратизмом и экстремизмом, подписанной Узбекистаном (Шанхай, 15 июня 2001 года), экстремизм – какое-либо деяние, направленное на насильственный захват власти или насильственное удержание власти, а также на насильственное изменение конституционного строя госу-

дарства, а равно насильственное посягательство на общественную безопасность, в том числе организация в вышеуказанных целях незаконных вооруженных формирований или участие в них, и преследуемые в уголовном порядке в соответствии с национальным законодательством.

Закон Республики Узбекистан «О противодействии экстремизму» от 30 июля 2018 года № ЗРУ-489 определяет экстремизм как выражение крайних форм действий, направленных на дестабилизацию общественно-политической обстановки, насильственное изменение конституционного строя Республики Узбекистан, насильственный захват власти и присвоение ее полномочий, возбуждение национальной, расовой, этнической или религиозной вражды³⁵.

Религиозный экстремизм крайне нетерпим к другим религиям (например, конфликты в Индии между мусульманами и индуистами, индуистами и сикхами). А также к другим течениям внутри одной религии (конфликты между суннитами и шиитами в Пакистане, Афганистане, Ираке; между алавитами и суннитами в Сирии). В большинстве мусульманских стран отмечаются натянутые отношения между светскими и фундаменталистски настроенными социальными группами или международное противостояние цивилизаций. Примером этого может служить объявление борьбы экстремистских организаций Аль-Каиды и Хезболлы против Запада.

Стоит отметить, что экстремизм почти всегда связан с политическими целями, направленными против светской государственности и деятельности определенных конфессий. С этой точки зрения религиозный экстремизм – это идеология и деятельность некоторых религиозных организаций или некоторых верующих, которая не соответствует нормам общества.

Суть религиозного экстремизма заключается в том, чтобы отвергнуть традиционные моральные и религиозные ценности и убеждения общества и активно пропагандиро-

вать мировоззрение, противоречащее человеческим ценностям. Это видно по усилиям членов религиозного движения, направленным на распространение своих идей среди всего общества. Особенности религиозного экстремизма являются крайняя нетерпимость, распространение идей ксенофобии о своем мнимом превосходстве перед другими, особенно перед представителями других религий и атеистов. Религиозный экстремизм стремится к созданию теократического правительства, выступает главным образом против светского государства, устоявшегося общественно-го порядка, законов и других правовых актов, регулирующих отношения между государством и религией. Религиозный экстремизм оказывает разрушительное воздействие на политику, культуру, этнические и межрелигиозные отношения.

К факторам возникновения религиозно-экстремистской идеологии в исламском мире относят следующие:

- в середине XX-го века начало национально-освободительного движения и возникновение групп, которые впоследствии использовали террористические методы борьбы против колонизаторов в исламском мире;

- нерешенные проблемы арабо-израильских войн и проблем Ближнего Востока, а также усилия западных стран влиять на Ближний Восток с помощью различных геополитических проектов;

- политика ведущих стран по установлению контроля над энергоресурсами в мусульманском мире;

- стремление некоторых мусульманских стран расширить свое влияние в других мусульманских странах в рамках региональной конкуренции;

- выход традиционной борьбы между суннитами и шиитами на межгосударственный уровень, появление ее новых различных форм, включая действия незаконных вооруженных формирований.

Отличительными чертами религиозных экстремистских организаций, которые называют себя исламскими, являются:

- нетерпимость к светскому государству и обществу, попытка внедрения в нем норм шариата;
- отрицание отделения религии от государства и действия, направленные на принуждение всех членов общины жить по шариату;
- политика противостояния ислама другим обществам мира;
- игнорирование независимости и территориальной целостности стран, с целью продвижения идеи построения «халифата»;
- приоритет применения средств, направленных на подрыв социальной и политической стабильности государства и общества в собственных целях;
- обвинение мусульман, не следующих экстремистским призывам, в предании идеалов ислама, в вероотступничестве; их дискредитация, угнетение и даже убийство исламских ученых, не признающих догматическое толкование ислама.

В современных научных кругах терроризм рассматривают как три его составляющие: террористическая деятельность, террористическая группировка и террористическое образование. Многие эксперты признают угрозу применения террористами силы или принуждения в отношении различных социальных групп в политических целях.

В Законе Республики Узбекистан № 167-II от 15 декабря 2000 года «О борьбе с терроризмом» даются следующие определения: *терроризм* – насилие, угроза его применения или иные преступные деяния, создающие опасность жизни, здоровью личности, уничтожения (повреждения) имущества и других материальных объектов и направленные на понуждение государства, международной организации, физического или юридического лица совершить или воздер-

жаться от совершения каких-либо действий, осложнение международных отношений, нарушение суверенитета, территориальной целостности, подрыв безопасности государства, провокацию вооруженных конфликтов, устрашение населения, дестабилизацию общественно-политической обстановки, для достижения политических, религиозных, идеологических и иных целей, ответственность за которые предусмотрена Уголовным кодексом Республики Узбекистан; *международный терроризм* – терроризм, выходящий за пределы территории одного государства.

В числе современных крупных международных террористических организаций можно указать «Аль-Каида», «ИГИЛ» («Исламское государство Ирака и Леванта»), «Аш-Шабаб», «Хайат тахрир аш-Шам» («Организация освобождения Леванта»), «Исламское движение Восточного Туркестана», «Исламское движение Туркестана», «Союз исламского джихада» и др.

Угрозы в виртуальном мире | Приоритетной задачей идеологов террористических групп является манипулирование массовым общественным сознанием и глубокому проникновению в гражданское общество. Основными источниками вербовки новых боевиков являются виртуальное пространство, тюрьмы, мечети, молодежные организации, национальные диаспоры, школы, семьи убитых или заключенных в тюрьму боевиков, пострадавшие от антитеррористических операций³⁶. Например, происшедшую в 2011 году в ряде арабских стран так называемую «твиттер-революцию» можно рассматривать как негативное последствие беспорядков в социальных сетях. В частности, внешние силы использовали социальные сети Facebook, Twitter, прокси-серверы и IP адреса для дестабилизации ситуации в Тунисе, Египте, Ливии и Сирии. Растущая популярность форумов фанатиков, особенно среди молодежи, и тот факт, что в их среде изда-

ются разного рода деструктивные «фетвы», свидетельствует о серьезности проблемы.

Анализ информации, размещенной в Интернете, показывает, что пропаганда религиозного экстремизма носит агрессивный и реакционный характер, она глубоко теоретически проработана. Большинство экстремистских сайтов, блогов и форумов, угрожающих Узбекистану, вещают на русском и узбекском языках. Они используются деструктивными силами для дестабилизации не только республики, но и Центральной Азии в целом. Эти сайты, наряду с идеологией религиозного экстремизма, пропагандируют идеи сепаратизма и национализма, направлены на разжигание межнациональной розни.

В таких опасных ситуациях важно укреплять идеологический иммунитет граждан, особенно молодежи, против религиозного экстремизма и терроризма, с учетом понимания гуманистической сути религии формировать верное представление о ней, культивировать в обществе идеи патриотизма, непримиримое отношение к бесосновательным утверждениям и требованиям религиозных экстремистских организаций. Ассоциация профессиональных пользователей социальных сетей и мессенджеров (АППСИМ) и т.п. организации используют различные методы защиты пользователей сети Интернет от идеологических угроз.

Идеологический иммунитет (от латинск. *immunitas* (*immunitatis*) - освобождение от чего-л.) – это система, которая защищает людей, социальные группы, нации и общество от вредного идеологического воздействия. Знание является основным и первым элементом идеологической иммунной системы. Второй элемент – это сформировавшаяся в контексте передовых знаний система оценок и ценностей. Третий элемент связан с системой целей в социально-экономической, политической, культурной и образовательной сферах. Без такой четкой системы целей человек, нация или

общество не смогут противостоять прямому или скрытому идеологическому давлению.

В идеологической работе очень важна профилактика. Идеологическая профилактика включает совокупность идеологических, образовательных, правовых, социально-политических, экономических и духовных мероприятий, осуществляемых социальными институтами в различных формах, одним словом, всей системой образования.

В частности, основными направлениями идеологической борьбы с религиозным экстремизмом и терроризмом в Интернете являются:- разоблачение ложных религиозных утверждений в Интернете и социальных сетях при помощи истинного смысла исламского вероучения;- разрушение идеализированного образа лидеров религиозно-экстремистских организаций (далее РЭО) и международных террористических организаций в Интернете и публичный показ общественности «героических» поступков и качеств экстремистов, например, об их преступлениях и кознях;- выявление факторов, способствующих радикализации молодежи в Интернете, применение мер по их устранению;- выявление и приостановка работы сайтов и страниц, пропагандирующих идеи религиозного экстремизма и терроризма в Интернете.

Искажение чистоты понятий ислама идеологами религиозных экстремистских движений

В идеологии почти всех религиозно-экстремистских движений в исламском

мире существуют два принципа, формирующих систему – такфир и джихад. Такфир – это обвинение в отступничестве. Примечательно, что такфир используется экстремистами против мусульман. Это потому, что в глазах фанатиков те, кто верит в другие религии, также являются неверными. Джихад используется религиозными и экстремистскими представителями только в смысле священной войны «газа-

ват» и считается обязательным средством построения исламского государства. Считается, что такой вооруженный джихад приемлем как против не мусульман, так и против мусульман, обвиняемых в неверии. Сегодня экстремизм тесно связан с терроризмом. В последние годы религиозные экстремистские группировки на Ближнем Востоке, Центральной Азии и Северном Кавказе, Афганистане, Пакистане, Ираке, Ливии, Сирии, Мали, Египте используют насилие как средство для достижения своих целей. Преступная деятельность включает убийства, преследование политических деятелей, представителей власти, совершение массовых убийств среди гражданского населения, нанесение ущерба материальным, экономическим и информационным ресурсам государства, ведение «информационной войны», использование террористов-смертников для совершения терактов.

Особенностями международного терроризма последней четверти XX-го века являются его ориентация на международные правозащитные организации, нарушение границ независимых государств, привлечение членов или инструкторов, являющихся гражданами двух или более государств, обучение в специальных лагерях за границей, а также использование иностранного финансирования международных и экстремистских организаций, международный оборот оружия и наркобизнеса для совершения преступления.

По мнению экспертов, первой в истории исламского мира террористической группировкой были хариджиты (арабск. – отделившийся, мятежник). Движение возникло в 657 году во время борьбы за политическую власть между четвертым халифом Али ибн Абу Талибом и Муавией ибн Абу Суфьяном, правителем Дамаска. В 657 году «битва при Сиффинах» между ними была прервана сторонниками Муавии. Али ибн Абу Талиб согласился с решением о назначении Халифа “арбитражным судом”, представляющим обе стороны. Затем группа воинов (в разных источниках приводится количе-

ство от 6 до 12 тысяч) во главе с такими людьми, как Абдулла ибн аль-Кавва аль-Яшкури ат-Тамими, Итаб ибн аль-Аур, Абдулла ибн Вахаб аль-Рабиби, высказали претензию: «Решения только от Аллаха, Али передал право решать судьям, тем самым отступил от веры». С этими словами они покинули резиденцию Али Куфу и отправились в селение под Куфой – Харуру.

Хариджиты считали, что «веры без практических действий не бывает» «мусульмане, совершившие тяжкие грехи, навсегда останутся в аду», против них нужно воевать. Хариджиты, будучи чрезвычайно враждебными к инакомыслящим, жестоко расправлялись не только с представителями власти халифата, но и с мусульманами, которые не последовали за ними.

Религиозно-экстремистская идеология осуждает не только идею светского управления государством, но и обвиняет граждан, живущих по светским законам в безверии. В частности, во второй половине XX-го века Мухаммад Абдусалом Фараг, один из лидеров группировки «Аль-Джихад» в Египте, обвинил правительства мусульманских стран в служении крестоносцам, сионистам и коммунистам в книге «Аль-фаридат ва-л-гайба» («Забытая обязанность»). Он объявил их «неверными» и заявил, что все вероотступники должны быть казнены. А. Фараг далее развил предыдущие идеи джихадистов. По мнению А. Фарага, в то время как умма находится под властью неверного режима, исполнение только пяти столпов ислама становится недостаточным. В этих условиях джихад как вооруженная борьба автоматически становится шестым столпом ислама³⁷.

Введение бывших советских войск в Афганистан в конце 1970-х годов и объявление в мусульманском мире вооруженного джихада солдатам этой армии основано на салафитском принципе «Аль-Валайя ва-ль-бараа». На русском языке это означает «любовь к друзьям Аллаха и ненависть к его врагам». Этот принцип основан на особом толковании

аятов Корана, хадисов, произведений Ибн Таймии, Ибн Каяма аль-Джавзии и Мухаммада ибн Абдул Ваххаба с целью объяснить боевикам из разных стран, осуществляющим террористическую деятельность в разных странах, принципы шариата. Ниже приведены следующие их утверждения:

– якобы вера многих мусульман ослабла, они сделали друзьями и союзниками неверующих. В результате они подражают их образу жизни, становятся нерелигиозными, а их страны становятся неверными;

– вооруженный джихад с целью освобождения всей территории бывшего исламского халифата является обязанностью (фарз) для всех истинных мусульман.

Из вышеприведенного ясно, что современные террористы все более радикализуются, намерены убить кого угодно, независимо от религии или национальности. По мнению экспертов, существует три типа подходов в разработке исламской стратегии создания исламского государства.

1. Подход основан на идеях Хасана аль-Банно, первого главы «Братьев-мусульман» в Египте в 20-х годах XIX в. Захват политической власти происходит мирным путем в три этапа: просвещение и благотворительность; этап укрепления организации и обучения членов группы; этап отстранения законного правительства от политической власти.

2. Подход был предложен Саидом Кутбом, последователем Хасана аль-Банно, который обвинял всё общество в «невежестве» («джахилии»), не верил в его пригодность и возможность его «перевоспитания». Поэтому С. Кутб стремился к более радикальным мерам, созданию исламского государства в два этапа: «слабость и джихад». На так называемом этапе слабости «истинных мусульман» переселяют, изолируют от «общества невежд» с целью якобы сохранения чистоты их веры. На стадии джихада планируется ведение вооруженной борьбы небольшой «истинно мусульманской общины» с «обществом безбожников» до победного конца.

3. Подход основан на обвинении в неверии не общества, а светской власти. Завоевание политической власти подразумевает постепенную «исламизацию» общества, создание множества тайных ячеек, проникновение в государственные органы и вооруженные силы и при удобном случае совершение государственного переворота³⁸.

В последние годы в деятельности религиозных экстремистских и террористических организаций наблюдались следующие опасные процессы:

- увеличилось количество террористических актов, в результате которых погибло большое число мирных граждан. Террористы сознательно и намеренно делают это с целью вызвать панический страх общества, недоверие к правительству и подорвать способность граждан к сопротивлению и держать их в состоянии психологического стресса.

- террористические организации используют корыстные интересы некоторых политических кругов для получения финансовой, материально-технической и информационной поддержки с целью совершения преступных действий против правительства суверенных государств и территориальной целостности;

- широкое участие иностранных боевиков в террористической деятельности;

- распространение идей терроризма и экстремизма через информационно-телекоммуникационную сеть Интернет и средства массовой информации; заинтересованность субъектов террористической деятельности в широком освещении своей деятельности в средствах массовой информации в целях получения наибольшего общественного резонанса.

1990-е годы – это время обретения независимости государствами Центральной Азии и глубоких социально-политических и экономических реформ, связанных с построением демократического общества и перехода к рыночной экономике. В это время при участии некоторых нелегальных исламских центров, а также со спонсорской помощью

и скрытой поддержкой некоторых международных фондов религиозными фанатиками были созданы различные экстремистские группировки. В их числе были «Объединение адолат», «Ислом лашкарлари» («Воины ислама»), узбекское отделение «Партии исламского возрождения», «Тавба» («Покаяние»). В прошлом под воздействием внешних и внутренних факторов эти структуры проходили этап стратегической и тактической подготовки.

Существуют внешние и внутренние факторы, которые способствуют возникновению, развитию и функционированию религиозных экстремистских групп в регионе. К наиболее важным внешним факторам, оказывающим влияние на текущую обстановку, относятся:

- многоплановая деятельность религиозно-экстремистских организаций в Афганистане и Пакистане, а также деятельность на территории этих стран центров подготовки граждан из СНГ;

- наличие религиозных образовательных учреждений, которые продвигают идеи «салафитов» в ряде мусульманских стран и обучение в их учреждениях молодых людей из стран центральноазиатского региона;

- финансовая поддержка со стороны зарубежных центров и спонсоров религиозных и экстремистских организаций, действующих в регионе;

- двойной подход к вопросам противодействия экстремизму в исламском мире и странах Запада. В частности, предоставление религиозным фанатикам «статуса беженца» и характеристика их как «пострадавших за свои убеждения»;

- распространение через сеть Интернет и некоторые арабские негосударственные телевизионные и радиоканалы экстремистских идей.

К числу негативных внутренних факторов, создающих благоприятные условия для деятельности религиозных экстремистских организаций в регионах республики, относятся:

– существование социальных слоев населения, которые считают, что все социально-политические и экономические проблемы могут быть решены путем создания теологического, исламского государства;

– наличие обманутых религиозных людей, в большей степени из среды молодежи и женщин, которые религиозно-экстремистские идеи принимают за гуманное, по сути, исламское вероучение;

– демографическая ситуация, усугубленная финансовым положением, приводящая к тому, что трудовые мигранты за границей остаются вне контроля семьи и махалли, становясь потенциальной мишенью вербовщиков РЭО;

– социальная незанятость, являющаяся питательной средой экстремизма и фактором маргинализации (*marginal* от *marginales* – находящийся на краю). В социологии маргиналом называют того, кто утратил прежние социальные нормы поведения и не приспособился к новым условиям жизни. Средствами существования маргиналов является бродяжничество, попрошайничество, преступность зачастую на фоне алкоголизма, наркомании. Терроризм произрастает в питательной маргинализованной экстремистской среде. Такие социальные проблемы, как алкоголизм и наркомания, повышают агрессивность маргинала, часто толкают его в криминальную и экстремистскую среду, откуда он может быть вербован в качестве террориста-исполнителя³⁹.

В число религиозно-экстремистских и террористических организаций, действующих в настоящее время в регионе Центральной Азии, входят группы «джихадистов», «Исламское движение Туркестана», «Союз исламского джихада», «Катибулат имама Бухари», «Таухид и Джихад», «Салафиты», «Хизб ут-Тахрир», «Нурчи», «Акромия», «Джамоат Таблиг», «Бай'ат», «Джамоат Ансарулла», «Джайшул Махди», «Джундул Халифат».

Несмотря на то, что убийство невинных людей в исламе строго запрещено, преступная деятельность экстремистских групп, называющих себя религиозными, основана на насилии. В сотнях аятов более чем 50 сур Корана мусульмане призывались быть милосердными, толерантными, миролюбивыми, умели прощать. Хадис о лучшем поступке мусульманина таков: «У Посланника Аллаха (да пребудет с ним мир, арабск. сокр. – с.а.в.) спросили: Какой из мусульман самый лучший? Он ответил: «Тот, от руки и языка которого не пострадали другие мусульмане»⁴⁰.

Во время прощального хаджа пророк Мухаммад сказал, что душа, собственность и честь мусульман неприкосновенны. «Аллах сделал вашу кровь, имущество и честь друг для друга священными, как этот священный город (Мекка), месяц и праздник»⁴¹.

Устраивать заговоры в мирном обществе, убивать, взрывать, похищать, с целью выступления против своего государства, мира и безопасности в нем совершать другие пороки, – все это согласно Корану, тяжкий грех. Участие мусульман в заговоре строго запрещено в Коране: «Бойтесь испытания, которое постигнет не только тех из вас, которые несправедливы. И знайте, что Аллах силен в наказании!» (Коран, сура № 8, Добыча, аят 25)⁴².

Из хадиса, рассказанного имамом аль-Бухари: Абу Хурайра (дабудет Аллах им доволен, арабск. сокр. – р.а.) рассказал, что Посланник Аллаха (да пребудет с ним мир) сказал: ... Любой, кто вмешивается в заговор, погибнет, а те, кто избежали заговора, должны немедленно скрыться!» По мнению ученых, этот хадис следует понимать как предупреждение для мусульман об опасности козней, совет держаться как можно дальше заговорщиков⁴³.

В хадисах также можно найти строки, осуждающие непослушание действующему правительству и законам. Ислам запрещает применение оружия и заговоры против справед-

ливо избранного правительства, в этом случае мусульманам предписано защищать законное правительство. В хадисе, рассказанном имамом Бухари: «Абу Хурайра (р.а.) рассказал, что Посланник Аллаха (с.а.в.) сказал: «Тот, кто подчиняется мне, подчинится Аллаху. Кто подчиняется эмиру, тот подчинялся и мне, а кто вредит эмиру, вредит мне. Ибо эмир? как щит сзади, то есть, который борется с врагами и защищает своих»⁴⁴.

Известный ханафийский ученый Имам Тахави (858–933) писал в произведении «Аль-Акида аль-Тахавийя»: «Против падишахов, своих руководителей, даже если они враждебны, мы не выступаем, не проклинаем их. Мы не забываем о покорности. Послушание им считается покорностью перед Аллахом. Мы благословляем их»⁴⁵.

Обвинение в такфире (по-арабски «неверие» – «отрицание») часто используется в шариате и означает неверие в Аллаха. Члены фанатичных группировок несправедливо называют мусульман, не следующих их ложным убеждениям, «неверными» или «безбожниками».

Согласно ханафизма и мотуризма условием веры является исповедание ислама словом и сердцем. Одному человеку невозможно измерить и оценить веру другого, потому что вера – в сердце. Согласно шариату, сердце человека знает только Аллах. Следовательно, суждение о вере мусульманина доступно только Аллаху, независимо от того, совершает ли он религиозные действия. Абу Ханифа, основатель ханафизма, сказал: «Вера – это признание и подтверждение. Покорные равны в вере в единого Аллаха»⁴⁶.

Ложная интерпретация понятий «хиджрат» и «джихад». Слово хиджрат (арабск. – отделение от чего-л.), в исламе используется для обозначения события, связанного переселением пророка Мухаммада из Мекки в Медину. Лидеры религиозных и экстремистских организаций проводят аналогию с современностью, хотя сами уверены в ложности

идеи. Они и вводят в заблуждение единомышленников, утверждая, что «мусульмане, не совершившие хиджрат (то есть не переселившиеся из «порочного общества в лагерь за границей для подготовки боевиков»), теряют веру. Для хиджрата мусульманам не нужно разрешения родителей». Однако Пророк Мухаммад и последующие правители мусульманских государств не призывали мусульман к хиджрату в мусульманские страны. Об этом речь идет в хадисе, рассказанном Абу Усманом ибн Масудом: «...Посланник Аллаха (с.а.в.) сказал: после завоевания Мекки хиджрата нет»⁴⁷.

В хадисе, рассказанном имамом Бухари о «хиджрате»: Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: «Тот, кто никому не причиняет вреда своими руками или своим языком, является мусульманином. Тот, кто отвернется от того, что Аллах запретил, тот, совершил хиджрат ради Аллаха»⁴⁸.

Приведенные выше аргументы ясно показывают, что у мусульман таких стран, как Узбекистан, в которых есть все необходимое для того, чтобы оставаться в вере, нет оснований для «хиджрата» в исламские учения. В свою очередь, слово «джихад» по-арабски означает усердие человека, направленное на использование всех своих материальных и физических возможностей. Слово используется в нескольких значениях. Например, джихад – это проповедь во имя Аллаха, призыв к добру и воздержание от зла, борьба со своими пороками во имя Аллаха, служение родителям и сражение с врагом. Но лидеры джихадистов объявляют свои террористические акты против законно избранных правительств разных стран джихадом.

Хадис, рассказанный Имамом Термизи, гласит: «Самый лучший джихад – джихад против своих эгоистичных желаний ради Аллаха»⁴⁹.

В хадисе, переданном Аль-Бухари, говорится, что «Абдулла ибн Амр (р.а.) сказал: «Человек пришел к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) и спросил его о джи-

хаде. Он сказал: «Ваши родители еще живы?» Он сказал да. Он (мир ему) сказал: «Тогда старайся во имя их»⁵⁰.

Исламские ученые отмечают, что оружие джихада варьируется в зависимости от обстоятельств и состоит из двух частей: требование (фард айн) и защита (достаточно фард). Согласно ханафитского учения, в настоящее время джихад не является обязательным требованием. Поскольку мусульмане сейчас живут в разных странах, отношения между странами дипломатические, а не военные. Оборонительный джихад применим в случае внешнего вторжения на мусульманскую землю, он необходим для защиты и никогда не должен быть внутренним заговором.

Правовые и организационные основы профилактики религиозного экстремизма и терроризма в Республике Узбекистан

За годы независимости была четко определена роль и место религии в правовом государстве и гражданском обществе, заложена

прочная законодательная база. В частности, Конституция Республики Узбекистан закрепляет принцип равенства, согласно которому «религиозные организации и объединения отделены от государства и равны перед законом» (Глава XIII, Статья 61).

Президент Республики Узбекистан Шавкат Мирзиёев на саммите Шанхайской организации сотрудничества в Бишкеке в 2019 г. и пятом саммите Совещания по взаимодействию и мерам доверия в Азии в Душанбе того же года выступил с предложением о налаживании системного диалога по вопросам борьбы с терроризмом, экстремизмом и транснациональной преступностью, укрепления межрелигиозного согласия, просвещения и культурного взаимообогащения.⁵¹

Хорошо известно, что с древних времен Узбекистан был страной, в которой люди разных национальностей и ре-

лигий живут в мире. Эта многовековая историческая традиция продолжается и сегодня, являясь основой для укрепления социальной стабильности и религиозной терпимости в нашем общем мирном доме. Гарантом стабильности является Конституция Республики Узбекистан. Согласно Ст.57 запрещается создание и деятельность политических партий, а равно других общественных объединений, имеющих целью насильственное изменение конституционного строя, выступающих против суверенитета, целостности и безопасности республики, конституционных прав и свобод ее граждан, пропагандирующих войну, социальную, национальную, расовую и религиозную вражду, посягающих на здоровье и нравственность народа, а также военизированных объединений, политических партий по национальному и религиозному признакам. Запрещается создание тайных обществ и объединений⁵².

Все международные, региональные и двусторонние договоры, конвенции и протоколы, подписанные Узбекистаном в борьбе с религиозным экстремизмом и терроризмом, отражены в законах и нормативных актах, принятых в стране.

Инициативы Узбекистана по идеологической борьбе с религиозным экстремизмом и терроризмом и их признание международным сообществом

После столкновения Узбекистана с террористическими актами экстремистов в феврале 1999 года наша страна стала еще активнее при-

нимать участие в борьбе с экстремизмом и терроризмом. первый Президент Республики Узбекистан И.А. Каримов в своих выступлениях с трибун международных организаций – ООН, ОБСЕ, Организации шанхайского сотрудничества, СЕАП и др. неоднократно подчеркивал необходимость усиления сотрудничества в решении этой актуальной задачи.

В частности, Узбекистан выступил с предложением создать в структурах ООН Международный Центр по борьбе

с терроризмом (МЦБТ). 28 сентября 2001 года резолюцией № 1373 (2001) Совета Безопасности ООН в его рамках был создан Комитет по борьбе с терроризмом (КБТ), наделенный большими полномочиями и в сфере пресечения финансирования международного терроризма. В деятельности этого комитета отражена концепция МЦБТ. Во исполнение вышеуказанной резолюции СБ ООН в декабре 2001 г. и августе 2002 г. Узбекистан представил в КБТ доклады по выполнению ее положений.

В октябре 2000 года на международной конференции в Ташкенте, организованной ООН, ОБСЕ и правительством Узбекистана на тему: «Укрепление безопасности и стабильности в Центральной Азии: интегрированный подход в борьбе с незаконным оборотом наркотиков, организованной преступностью и терроризмом», эксперты из 70 стран и 40 международных организаций выработали предложения по общим подходам к стратегии противодействия международному терроризму. При рассмотрении мер противодействия эксперты указывали на необходимость особого учета внешних вызовов и угроз.

Президент Республики Узбекистан Шавкат Мирзиёев на 72-й сессии Генеральной Ассамблеи ООН 19 сентября 2017 года отметил важную роль нашей священной религии как выражение древних ценностей нашего народа, недопустимость связывания ее с насилием и кровопролитием. Такой справедливый подход был поддержан на международном уровне и в Резолюции № 2396 Совета Безопасности ООН от 21 декабря 2017 года особо отмечалось, что терроризм и насильственный экстремизм, создающий питательную среду для терроризма, не могут и не должны ассоциироваться с какой-либо религией, национальностью или цивилизацией. А также подтверждалось, что государствам следует рассмотреть вопрос о взаимодействии, в соответствующих случаях, с религиозными органами, общественными деятелями и другими представителями гражданского общества,

обладающими надлежащим опытом разработки и распространения эффективных контр пропагандистских материалов, для противодействия идеям, распространяемым террористами, в том числе иностранными боевиками-террористами и сторонниками.

Международный опыт борьбы с религиозным экстремизмом и терроризмом показывает, что эта проблема не может быть решена с помощью одной лишь военной силы. Пока существует система воспроизводства религиозного экстремизма и терроризма, эти угрозы сохранятся. Основными элементами системы религиозного экстремизма и терроризма являются идеология фанатиков и террористов, их идеологи и последователи, каналы распространения этой идеологии и их влияние.

Бурное развитие Интернета и других средств связи позволило распространять информацию, особенно идеологическую. Идеологическая борьба наших дней – это борьба за сердца и умы, убеждения, мировоззрение, общественно-политические и духовные ценности народа.

С этой точки зрения существует три приоритетных направления информационной и идеологической борьбы с религиозным экстремизмом и терроризмом:

1. СМИ. Средства массовой информации являются мощным оружием в современном обществе для формирования общественного мнения. Хорошо известно, что отношение к религиозному экстремизму, как и к другим политическим процессам, формируется общественным сознанием. Являясь важным источником информации о религиозном экстремизме, СМИ могут формировать и изменять отношение своей аудитории.

Связи с общественностью являются важным оружием для террористов, а средства массовой информации – основным оружием их использования. Террористы стремятся распространять страх и террор через средства массовой

информации и подрывают доверие граждан к правительству⁵³.

В этих условиях одной из важнейших задач, стоящих перед национальными СМИ, является раскрытие злых планов тех, кто пропагандирует идеологию религиозного экстремизма и терроризма. Для обеспечения эффективной информационной и идеологической борьбы СМИ против религиозного экстремизма и терроризма применяются следующие меры:

- организация круглых столов, создание фильмов, видео и их трансляция по различным медиаканалам и сети Интернет о различных аспектах борьбы с религиозным экстремизмом и терроризмом;

- создание информационных порталов по вопросам религиозного экстремизма и терроризма, предоставление информации (книжная продукция, тематические новости, законы и положения о религии), экспертные дискуссии по теме, публикация аналитических статей;

- информирование СМИ о проводимой работе по борьбе с религиозным экстремизмом и терроризмом. Скрытие существующей проблемы не всегда положительно. Напротив, ее разъяснение и обсуждение является позитивным фактором для разъяснения населению сути проблемы и того, как государство решает ее.

2. Коммуникативная информационная деятельность основана на прямом общении между различными аудиториями или индивидуально и может проводиться на семинарах, совещаниях, конференциях, а также публично или индивидуально. Следует отметить, что, несмотря на быстрое развитие информационных технологий и расширение доступа к средствам массовой информации, двустороннее общение по-прежнему является наиболее широко используемой и эффективной практикой пропаганды. Такие мероприятия включают встречи, семинары, круглые столы.

3. Визуальная пропаганда и пропаганда призваны предотвратить участие населения, особенно молодежи, в религиозных экстремистских движениях. Средства отображения включают в себя наружную рекламу, электронные таблицы, плакаты, обои, комиксы и многое другое.

19 сентября 2017 года на 72 сессии Генеральной Ассамблеи ООН глава нашего государства выступил с инициативой разработки международной конвенции о правах молодежи и специальную резолюцию под названием «Просвещение и религиозная терпимость». ООН приняла эту резолюцию 12 декабря 2018 года и была одобрена ведущими странами и международными организациями. Резолюция демонстрирует, что инициативы Президента Республики Узбекистан по религиозной и образовательной деятельности активно поддерживаются не только нашим народом, но и международным сообществом. Он продвигает науку, образование, справедливое и терпимое отношение, мирную политику в качестве решения острых проблем.

Следует отметить, что различные религиозно-экстремистские и террористические организации продолжают свою деятельность, направленную на дестабилизацию общественно-политической ситуации в республиках Центральной Азии. С этой точки зрения Президент Ш. Мирзиёев привлек внимание мирового сообщества к дальнейшему укреплению практического сотрудничества для обеспечения безопасности и стабильности в Центральной Азии, эффективно используя методы превентивной дипломатии Организации Объединенных Наций для борьбы с терроризмом, религиозным экстремизмом, транснациональной преступностью и незаконным оборотом наркотиков. Нецелесообразно делить угрозы безопасности на «свои и чужие», наоборот, необходима практическая реализация принципа эффективного сотрудничества в рамках механизмов ШОС, ОБСЕ и других влиятельных международных и региональных структур.

27 марта 2018 года по инициативе Президента Шавката Мирзиёева состоялась Ташкентская международная конференция по Афганистану «Мирный процесс, сотрудничество в сфере безопасности и региональное взаимодействие». Для участия в ней в Узбекистан прибыли Президент Исламской Республики Афганистан Мохаммад Ашраф Гани, специальный представитель ООН в Афганистане Тадамити Ямамото, Верховный представитель Европейского Союза по иностранным делам и политике безопасности Федерика Могерини, а также руководители внешнеполитических ведомств США, Великобритании, Германии, Италии, Франции, Турции, России, Китая, Индии, Ирана, Пакистана, Казахстана, Кыргызстана, Таджикистана, Туркменистана, Саудовской Аравии и Объединенных Арабских Эмиратов, представители 25 государств и международных организаций⁵⁴.

В стране принимаются широкомасштабные меры по оздоровлению социально-духовной среды в обществе, направленные на обеспечение религиозной толерантности и свободы совести, а также эффективной защиты молодежи от воздействия террористических, экстремистских и иных деструктивных идей. В соответствии с Указом Президента Республики Узбекистан «О совершенствовании порядка освобождения от уголовной ответственности граждан Республики Узбекистан, по заблуждению оказавшихся в составе террористических, экстремистских или иных запрещенных организаций и групп»⁵⁵ более 20 тысяч граждан, раскаявшихся в ранее содеянном и вернувшихся к мирному образу жизни, сняты с учета лиц, склонных к участию в деятельности террористических, экстремистских или иных запрещенных организаций и групп. Более половины из них получили практическую помощь в трудоустройстве, социальной поддержке и налаживании предпринимательской деятельности. Этот факт вызвал в мире большой резонанс и интерес к опыту профилактики экстремизма в Узбекистане.

Наш опыт показывает, что наиболее эффективный способ борьбы с экстремизмом состоит в том, чтобы обучать молодых людей и информировать их о гуманной природе ислама и истинных ценностях исламской культуры. Для этих целей были приняты решения и распоряжения, направленные на дальнейшее развитие религиозно-образовательной сферы, дальнейшее укрепление нашего национально-духовного наследия и ценностей. В частности, Президент Республики Узбекистан Шавкат Мирзиёев 16 апреля 2018 года подписал Указ, в соответствии с которым приоритетными направлениями коренного совершенствования деятельности в религиозно-просветительской сфере является организация ускоренной научно-просветительской деятельности на основе идеи «просвещение против невежества», широкое освещение сути религии и таких ее качеств, как благородство, миролюбие и человечность, являющихся отражением наших исторических ценностей; формирование сознания и мышления молодежи, опираясь на богатое культурное наследие наших предков, внесших бесценный вклад в развитие исламской и мировой цивилизации; повышение уровня информированности населения, особенно молодежи, о сути и истинной цели чуждых разрушительных идей, ставящих религию в один ряд с насилием и кровопролитием; повышение качества образования на основе гармонии религиозных и светских знаний, создание цельной системы подготовки, переподготовки и повышения квалификации кадров религиозно-просветительской сферы⁵⁶.

При нынешней эскалации религиозного фанатизма и нетерпимости, национализма и расизма крайне необходимо, чтобы в многонациональном и многоконфессиональном обществе были достигнуты демократические реформы, атмосфера терпимости и межэтническое взаимопонимание.

С древних времен граждане разных религий жили в мире и сотрудничестве в нашей стране. Тот факт, что мечети,

церкви и синагоги функционируют в разных частях страны, и между ними нет конфликтов и не было даже в самые трудные периоды нашей истории, свидетельствует о религиозной толерантности нашего народа.

В настоящее время так же, как и раньше, в соответствии с миролюбивыми традициями в нашей стране и правовыми гарантиями свободы совести и вероисповедания граждан Узбекистана проводится комплексная и последовательная политика по укреплению солидарности между людьми разных национальностей и религий.

В свою очередь, существующие конфессии и этнические группы в нашей стране живут в дружбе и согласии и вносят достойный вклад в развитие национальной культуры.

Несомненно, идеологическая борьба Узбекистана с религиозным экстремизмом и терроризмом, создание более благоприятных условий для функционирования свободы совести граждан, исполнения их религиозных обрядов, воспитание молодежи на основе древних национальных и религиозных ценностей заслуживает признания в мире, может служить позитивным примером. По образному выражению Абдурауфа Фитрата мир является настоящим полем битвы, и мы должны осознать, что здоровое тело и дух, острый ум и высокая нравственность являются инструментами этой борьбы. В этом смысле мы боремся просвещением против невежества.

Основные выводы

Гуманистические идеи и нравственные принципы мировых, национальных, первобытных форм религии являются уникальными памятниками мировой культуры. Всестороннее изучение и пропаганда богатого научного и духовного наследия нашего народа, глубокое понимание истинной гуманистической сути ислама стало приоритетом государственной политики в Узбекистане.

Национальными школами хадисологии, исламского права, суфизма изучается роль ислама в развитии исламской цивилизации, ее высокая духовность и религиозно-нравственные ценности.

Изучение религиозного и духовного наследия играет важную роль в решении современных образовательных, идеологических и социально-экономических проблем.

Культура Восточного Ренессанса – это общемировое достояние. Изучение религиозного и духовного наследия может решить проблемы современности. Приоритетной задачей сегодняшнего дня является борьба против невежества с помощью просвещения, развитие паломнического туризма, что напрямую связано с изучением религиозного духовного наследия;

С древних времен на нашей земле мирно сосуществовали различные народы, исповедующие различные религии, жили в соответствии со своими духовными ценностями.

Свобода совести в Узбекистане – это гарантированное конституционное право граждан исповедовать любую религию не исповедовать никакой. Не допускается какое-либо принуждение при определении гражданином своего отношения к религии, к исповеданию или неискповеданию религии, к участию или неучастию в богослужениях, религиозных обрядах и церемониях, в получении религиозного образования.

19 сентября 2017 года на 72 сессии Генеральной Ассамблеи ООН глава нашего государства выступил с инициативой разработки международной конвенции о правах молодежи и принял специальную резолюцию под названием «Просвещение и религиозная терпимость». ООН приняла эту резолюцию 12 декабря 2018 года и была одобрена ведущими странами и международными организациями;

Ислам осуждает идеи фундаментализма и экстремизма, призывает к гибкости суждений и компромиссным решениям.

Одними из основных понятий идеологии религиозно-экстремистских движений в исламском мире является «такфир» и «джихад». Такфир – это обвинение в отступничестве, в неверии. Джихад рассматривается в очень узком значении, как «священная война против неверных».

СМИ являются мощным оружием, формирующим общественное сознание в нашем обществе. Отношение к религиозному экстремизму и к другим политическим процессам формируется общественным сознанием.

Терроризм и насильственный экстремизм не связаны с какой-либо религией, национальностью или цивилизацией.

Наиболее эффективным средством борьбы с экстремизмом является просвещение молодых людей, «борьба просвещением против невежества». Центр исламской цивилизации в Узбекистане, Международный исследовательский центр имама Термизи, Международный исследовательский центр имама Бухари выполняют важные задачи по религиозному просвещению, борьбе с невежеством, содействию духовности и воспитанию здравомыслящих, образованных молодых людей.

Контрольные вопросы

1. Каковы важнейшие социальные идеи зороастризма?
2. В чем заключается основная идея христианства?
3. Какие проблемы можно решить путем развития туристического туризма в Узбекистане?
4. Что является объектами материального культурного наследия?
5. В каких законах Республики Узбекистан изложены принципы взаимоотношений государства и религии?
6. Что говорится в законодательстве Республики Узбекистан о миссионерстве и прозелитизме?
7. Какие модели отношений между государством и религией вы знаете?

8. В чем причина религиозной нетерпимости в средневековой Европе?

9. Какова цель продвижения исламского просвещения?

10. Как определяется понятие «свобода совести» в Конституции и законах Республики Узбекистан?

11. Почему и когда отмечается Международный день толерантности?

12. Какова цель проведения «Информационного часа» и «Дня духовности»?

13. Каковы условия свободы совести и религиозных организаций в Узбекистане?

14. Каково отношение ислама к фанатизму и фундаментализму?

15. Что из строго запрещено в исламе делают члены религиозных экстремистских группировок?

16. Почему СМИ являются мощным идеологическим оружием в нашем обществе?

17. Какова цель создания Центра исламской цивилизации в Узбекистане?

18. Какова цель создания Международного исследовательского центра Имама Термизи и Международного исследовательского центра Имама Бухари?

19. Какие инициативы Узбекистана в идеологической борьбе с религиозным экстремизмом и терроризмом вы знаете?

20. Какова цель продвижения исламского образования?

Литература к IV модулю

1. Конституция Республики Узбекистан. Т.: O'zbekiston, 2017.

2. Речь Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева на 72-й сессии Генеральной Ассамблеи ООН, Нью Йорк, 19.09.2017г. <http://www.press-service.uz/uz/lists/view/1063>

3. Выступление Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева на международной конференции «Центральная Азия: одно прошлое и общее будущее, сотрудничество ради устойчивого развития и взаимного процветания» в Самарканде 10 ноября 2017г. <http://uza.uz/ru/politics/vystuplenie-prezidenta-respubliki-uzbekistan-shavkata-mirziye-10-11-2017>

4. Выступление Президента Республики Узбекистан Шавката Мирзиёева на Ташкентской международной конференции по Афганистану «Мирный процесс, сотрудничество в сфере безопасности и региональное взаимодействие». Ташкент, 27 марта 2018 г.

5. Исоқжонов Р. Философия ислама: Учебное пособие. Т.: ТИУ, 2013.

6. Кремер Г. Государство и религия в современном исламском мире: вступительные замечания. Светскость и религия в мусульманских странах: поиск рационального соотношения. Под ред. З.И. Мунавварова и Р.Й. Крумм. С. 16 – 22. Т. 2005

7. Кушаев У. Особенности религиозной культуры в правовом государстве/ Религия – наука – общество: проблемы и перспективы взаимодействия: III Междунар. науч.-практ. конф., ноябрь 2013г. «Sociosfera-CZ». С. 109–111.

8. Ртвеладзе Э., Саидова А.Х., Абдуллаева А.К. Авеста. Закон против дэвов (Видевдат). Адаптированный перевод, исследование и комментарии СПб.: Политехнический ун-т, 2008. 300 с. ISBN 978-57422-17-93-0.

9. Ртвеладзе Э.В., Саидов А.Х., Абдуллаев Е.В. Очерки по истории цивилизации древнего Узбекистана: государственность и право. Т.: Адолат, 2000. 352 с.

10. Тулеметова Г. Влияние религиозного фактора на характер межэтнических отношений. Ўзбекистон – бағрикенг диёр. Т.: Ўзбекистон, 2007. С. 107–112.

11. Тулеметова Г., Каландарова Д., Хукумова Л. Применене-

ние принципов толерантности к сфере светского и религиозного образования в Узбекистане // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. межд. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 168–172.

12. Тулеметова Г. Актуальные вопросы деятельности легитимных сайтов исламских организаций в киберпространстве./Сборник «Кибербезопасность и противодействие кибертерроризму и экстремизму в странах Центральной Азии на современном этапе»: результаты, проблемы и перспективы. Т. «Niso Poligraf», 2020. С. 21–34

13. Тулеметова Г. Проникновение религиозно-экстремистских идей на территорию Узбекистана и порождающие их факторы/Уз.ФА Республика илмий-назарий анжуман тезислари. 2006.

14. Тулепов А. Смута ИГИЛ. Т.: Мавераннахр, 2015. 107 с.

15. Юсупов О. Узбекистан – толерантная страна // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. межд. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 19–21.

16. Юнусова А. Веротерпимость как важная составляющая общенациональной безопасности и международной стабильности/Религия и молодежь в современных мусульманских обществах. Республиканский научно-просветительский центр Имама Бухари. Фонд имени Фридриха Эберта Под ред. З.И. Мунавварова и Р.Й. Крумм. Т.2007. С.119–124.

17. O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasining 2019 yil 23 noyabrda 946-son O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Din ishlari bo'yicha qo'mita to'g'risidagi nizomni tasdiqlash haqida qarori.

18. Pahlavi Vendidad (Zand-i Jvit-Dev-Dat)/ Translit. Andtransl. in English by B.T.Anklesaria. Bombay, 1949.

19. Pikkat K. Promoting peace through inter-cultural and -religious dialogue./Intern. scient.-pract.conf. of Tashkent Islamic University jointly with the UNESCO Representative

in Uzbekistan and Committee of the Religion affairs under the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan: "Interconfessional dialogue and religious tolerance-guarantee of stability in society." Pp.16–19. In the same place: Wegmarshaus G.-R. The idea of tolerance. Pp. 146–149.

20. Tulemetova G., Alimova M. European experience in supporting of religious tolerance. (Diniy bag'rikenglikni qo'llab-quvvatlashda Yevropa tajribasi)./ TIU Ilmiy-tahliliy axborot, 2017, N 4.- ISSN 2181-7308. B.37–40

Ссылки к модулю IV

1. Shaked Sh. Zoroastrian Polemics against Jews in the Sasanian and Early Islamic Period //Irano-Judaica II. Studies relating to Jewish contacts with Persian culture through the ages. Ed. Sh.Shaked and A.Netzer. Jerusalem, 1990., 1990, p.87

2. Mole M. Un ascetism moral dans les livres pelevis? //Revue de l'histoire des religions, 1959, P. 156

3.Ртвеладзе Э., Саидова А.Х., Абдуллаева А.К. Авеста. Закон против дэвов (Видевдат). Адаптированный перевод, исследование и комментарии СПб.: Политехнический ун-т, 2008. 300 с. ISBN 978-57422-17-93-0. С. 62

4. Pahlavi Vendidad (Zand-i Jvit-Dev-Dat)/ Translit. Andtransl. in English by B.T.Anklesaria. Bombay, 1949

5. Bosworth, C.E.Al-Khwarazmi on various faith and sects, chiefly Iranian // IranicaVaria: Papersin Honor of Professor Ehsan Yarshater. Aclr 30, 1990, P. 12

6. Shaked Sh. EsotericTrends in Zoroastrianism //Proceedings of the Israel Academy of Sciences and Humanities. Vol. III. No.7. Jerusalem, 1969, P. 189

7. Anquetil-Duperron A.N. Zend-Avesta.Ouvragede Zoroastre. Paris, 1771

8. Boboyev X., Xasanov S.: "Avesto" – ma'naviyatimiz sarchashmasi. Toshkent, 2001; Jabborov: Otashparastlik va muqaddas "Avesto"//Antik madaniyat va ma'naviyat xazinasi. Tarihiy-etnografik lavhalar. Toshkent, 1999; Isxoqov M.: Avesto.

- Yasht kitobi /Maxkamov tarjiması. Toshkent, 2001; Karimov T.: Muqaddas "Avesto". Toshkent, 2000; Maxkamov A.: Avesto. Tarixiy-adabiy yodgorlik. Toshkent, 2001; Xomidiy X., Duschonov B.: "Avesto" va tibbiyot. Toshkent, 2001; Otaxo'jayeva A.: İlk O'rta asrlar Markaziy Osiyo sivilizatsiyasida turk-sug'd munosabatlari: Monografiya. T.: ART-FLEX, 2010; Ishoqov M.M. Unutilgan podsholikdan xatlar. Toshkent: Fan, 1992; Sug'diyona tarix chorrahasida. T.: Fan, 1990.
9. Bogdanov, 1961; Периханян, 1973, 1983; Safa-Isfahani, 1980; Deroo, 1987; Меликова, 1985; Ганбаров, 1992; Расули, 1999; Саидов, Абдуллаев, 2000; Графский, 1999; 2001; А.Г. Периханян, 1983; С.Т. Ганбаров, 1992; Safa-Isfahani, 1980; М.Б.Мейтарчян, 1992; 1999; Mole, 1959, Grenet F. 1984
10. Э. Ртвеладзе, А.Х. Саидова, А.К. Абдуллаева Авеста. Закон против дэвов (Видевдат)/Адаптированный перевод, исследование и комментарии СПб.: Политехнического ун-та, 2008. 300 с. ISBN 978-57422-17-93-0
11. Safa-Isfahani, 1980, P. 1.
12. А.Г. Периханян: Общество и право в Иране в парфянский и сасанидский периоды. М., 1983, С. 248; С.Т.Ганбаров: Политические и правовые идеи в Авесте. Автореф. дисс.на соиск.уч.ст.канд.юрид.н. Баку, 1992, С. 15-17.
13. Pahlavi texts / translated by E.W. West. Pt. V. Content of the Nasks. Delhi, 1965, p. 35-152.
14. Ртвеладзе Э. Великий шелковый путь. Энциклопедический справочник. Древность и раннее средневековье. Т.: "Ўзбекистон миллий энциклопедияси". 1999. С. 81-86.
15. Ishoqov M.M. "Avestodagi" ikki egiz ruh "uchrashuvi" masalasining talqiniga doir. – Konfessiyalararo muloqot va diniy bag'rikenglik – jamiyat barqarorligi garovi./ Xalqaro konferensiya materiallari to'plami. – Toshkent, 2014-yil, 12-noyabr. 159-162. Г.Т.Махмудова: Философская сущность Авесты. Т., 2011; Urozova R.T. Zardushtiylikda ayol ma'budalarning tarixiy-ijtimoiy tahlili. T., 2013.

16. Караматов Х.С. Ўзбекистонда мозий эътиқодлар тарихи. Т.: JIDU, 2008. Б. 9
17. Alimova M., Nurahmedova B. Turkiy xalqlarning qadimgi diniy e'tiqodlari tarixidan /Konfessiyalararo muloqot va diniy bag'rikenglik – jamiyat barqarorligi garovi, Xalqaro konferensiya materiallari (12 noyabr; 2014; Toshkent) / O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Toshkent islom universiteti. T.: Toshkent islom universiteti. 2014. B. 207–208
18. Oqilov C. X–XI asrlarda Movarounnahrda e'tiqod va diniy bag'rikenglik siyosati/Xalqaro konferensiya materiallari to'plami. Toshkent, 2014 yil, 12 noyabr. B. 163
19. Байтенова Н. Светскость как гарант цивилизованного развития государства/ «Ислам в современном светском государстве» мавзудаги Халқаро конференция материаллари тўплами. Бишкек, 27–29 сентябрь, 2017й. С. 85–89
20. Указ Президента Узбекистана Ш. Мирзиёева № 5416 “О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы”, 2018 г., 16 апреля: <https://lex.uz/docs/3686277>
21. Зиёрат туризмни ривожлантириш бўлими <https://religions.uz/pages/7>
22. Вазирлар Маҳкамаси ҳузуридаги Дин ишлари бўйича қўмита ҳамда “Вақф” хайрия жамоат фонди ҳамкорлигида “Вақф” хайрия жамоат фондининг ташкил этилиши ва фойдага бағишланган матбуот анжумани
23. Закон Республики Узбекистан «Об охране и использовании объектов культурного наследия». Ведомости Олий Мажлиса Республики Узбекистан, 2013
24. «Акт о веротерпимости» (англ. Toleration Act, 1689), закон, принятый английским парламентом, допускающий терпимость по отношению к протестантам, не признававшим официальной церкви Англии.
25. Статьи 3–7 Закона Республики Узбекистан “О свободе совести и религиозных организациях”. (1998)
26. Резолюция Генеральной Ассамблеи ООН 72/176 от 19

- декабря 2017 года - <https://undocs.org/ru/A/RES/72/176>
27. Резолюция 72/136 Генеральной Ассамблеей ООН от 11 декабря 2017 года - <https://undocs.org/ru/A/RES/72/136>
28. Коран. Перевод смыслов И.Ю. Крачковского. Так же, Abdulaziz Mansur. Qur'oni karim ma'nolarining tarjima va tafsiri. T.: Toshkent islom universiteti, 2016. 624.
29. Коровиков А.В. Исламский экстремизм в арабских странах. М.: Наука, 1990 . 77 с.
30. Tulepov A. ISHID fitnasi. T.: "Movarounnahr", 2015. 16-b.
31. Islom. Entsiklopediya: A–H. T.: O'zbekiston milliy entsiklopediyasi, 2003. 170.
32. Milliy g'oya: targ'ibot texnologiyalari va atamalar lug'ati.– T.: Akademiya, 2007/ 93.
33. Яблоков И.Н. Религиоведение: Учебное пособие и учебный словарь-минимум по религиоведению. М.: Гардарики, 2000. С. 215
34. Milliy g'oya: targ'ibot texnologiyalari va atamalar lug'ati.– T.: «Akademiya», 2007. 137-b.
35. Закон Республики Узбекистан «О противодействии экстремизму» от 30 июля 2018 года № ЗРУ-489
36. Караяни А. Г. Анализ концептуальных моделей терроризма / Материалы 4-й межд. научн. конф. М.: МЦНМО, 2009. С.165.
37. Добаев И.П. Современный терроризм: региональное измерение. Ростов-на-Дону: СКНЦ ВШЮФУ, 2009. С. 31.
38. Коровиков А.В. Исламский экстремизм в арабских странах. М.: Наука, 1990 . 77 с
39. Панкова Л.Н., Таранухи Ю.В. Профилактика (предупреждение) экстремизма и терроризма. Методическое пособие для пропагандистов. М.: Университетская книга, 2010. С. 141–143, 243.
40. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil. Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih: (Ishonarli to'plam): 1-kitob. 11-hadis. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi. 2008. 12-b.
41. Там же, 1742-hadis. 286-b.Коран. Перевод смыслов.

Сура 8 «Аль-Анфаль» - («Добыча»), аят 25.

42. Коран. Перевод смыслов. Сура 8 «Аль-Анфаль» - («Добыча»), аят 25

43. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil. Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih (Ishonarli to'plam). 2-kitob. 7081-7082-hadislari. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi 2008. 543-b.

44. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih (Ishonarli to'plam). 1-kitob. 2957-hadis. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi, 2008. 513 b.

45. Imom Tahoviy. Al-Aqidatut-tahoviya // Aqidoid matnlari. A.Mansurov tarjimasi. T.: Toshkent islom universiteti, 2011. 37 b.

46. Imom A'zam. Fihi akbar // Aqidoid matnlari. A.Mansurov tarjimasi.- T.: Toshkent islom universiteti, 2011. – 26–27 b.

47. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil. Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih (Ishonarli to'plam). 1-kitob. 3078-3079-hadislari. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi, 2008. 537-b.

48. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil. Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih (Ishonarli to'plam). 1-kitob. 10-hadis. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi, 2008. 12-b.

49. Oltin silsila. Sahihul Buxoriy. 2-juz.-T.: Hilol-nashr, 2013. 648-b.

50. Buxoriy, Abu Abdulloh Muhammad ibn Ismoil. Sahihi Buxoriy: Al-jome' as-sahih (Ishonarli to'plam). 2-kitob. 3004-hadis. T.: O'zbekiston milliy ensiklopediyasi Davlat ilmiy nashriyoti, 2008. 520-b.

51. Выступления Президента Республики Узбекистан Ш.Мирзиёева на саммите Шанхайской организации сотрудничества в Бишкеке 13-го июня 2019 г. и на пятом саммите Сопредседания по взаимодействию и мерам доверия в Азии. Душанбе, 15 июня 2019

52. Конституция Республики Узбекистан. Статья 57 – T.: O'zbekiston, 2017.

53. Панкова Л.Н., Таранухи Ю.В. Профилактика (предупреждение) экстремизма и терроризма. Методическое пособие для пропагандистов. М., Университетская книга, 2010. 259 с.

54. Ташкентская международная конференция по Афганистану «Мирный процесс, сотрудничество в сфере безопасности и региональное взаимодействие». 27.03.2018 <http://uza.uz/ru/politics/prinyata-tashkentskaya-deklaratsiya-po-afganistanu-27-03-2018>

55. O'zbekiston Respublikasi Prezidentining 2018-yil 19-sentabrdagi PF-5542-sonli "Terroristik, ekstremistik yoki boshqa taqiqlangan tashkilot va guruhlar tarkibiga adashib kirib qolgan O'zbekiston Respublikasi fuqarolarini jinoiy javobgarlikdan ozod etish tartibini takomillashtirish to'g'risida"gi farmoni. Xalq so'zi, 2018-yil 20-sentabr.

56. O'zbekiston Respublikasi Prezidentining 2018-yil 16-apreldagi PF-5416-sonli "Diniy-ma'rifiy soha faoliyatini tubdan takomillashtirish chora-tadbirlari to'g'risida" farmoni. Xalq so'zi, 2018-yil 17-aprel; Mirziyoyev Sh.M. Xalqimizning roziligi bizning faoliyatimizga berilgan eng oliy bahodir. 2-jild. T.: O'zbekiston, 2018; O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasining 2018-yil 22-iyundagi 466-sonli "O'zbekiston xalqaro islom akademiyasi faoliyatini tashkil etish va qo'llab-quvvatlash chora-tadbirlari to'g'risida" qarori. www.lex.uz/docs/3791929

ЛИТЕРАТУРА

Нормативно-правовые акты Республики Узбекистан

1. Конституция Республики Узбекистан (с учетом поправок, внесенных Законом «О внесении изменений в Конституцию Республики Узбекистан» от 08.02.2021 № ЗРУ 671) // Национальная база данных законодательства: № 03/21/671/0093 от 09.02.2021.

2. Стратегия действий по пяти приоритетным направлениям развития Республики Узбекистан в 2017–2021 годах (с учетом Указа Президента Республики Узбекистан «О внесении изменений и дополнений, а также признании утратившими силу некоторых актов Президента Республики Узбекистан» от 10.12.2019 № УП–5892) // Национальная база данных законодательства: № 06 /19/5892/4134 от 11.12.2019.

3. Постановление Кабинета Министров Республики Узбекистан № 946 от 23 ноября 2019 г. «Об утверждении Положения о Комитете по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан» // Qonun hujjatlari ma'lumotlari milliy bazasi, 23.11.2019-у., 09/19/946/4065-son

4. Указ Президента Республики Узбекистан Ш. Мирзиёева «О мерах по коренному совершенствованию деятельности религиозно-просветительской сферы» № 5416 от 16.04.2018 // Национальная база данных законодательства: № 06/18/5416/1079 от 22.04.2021.

5. Закон Республики Узбекистан «О противодействии экстремизму» № ЗРУ-489 от 30 июля 2018 г. // Национальная база данных законодательства: № 03/18/489/1593 от 31.07.2018.

Основная литература:

1. Ибрагимов Э. Источники мировых религий: Учебно-методическое пособие для студентов с русским языком обучения. Т.: ТИУ. 2011. 115 с.

2. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Ре-

лигиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. 672 с.

3. Тулеметова Г.Т., Ибрагимов Э.Ф. Основы религиоведения: Учебник. Отв.ред. А. А. Хасанов. Т.: Тошкент ислом университети нашриёт матбаа бирлашмаси, 2015. 265 с.

5. Хасанов А. Лекции по истории раннего ислама. Т.: ТИУ, 2014. 325 с.

6. Introduction to the study of religion. Hillary Rodriguez, Jon S. Harding. Routledge&Francis Group, London and New York, 2008. 180 p.

Дополнительная литература:

1. Авеста. Закон против дэвов (Видевдат)/Адаптированный перевод, исследование и комментарии. Ртвеладзе Э., Саидова А.Х., Абдуллаева А.К. СПб.: Политехнический ун-т, 2008. 300 с. ISBN 978-57422-17-93-0

2. Азимова Н.Х. Жизненная истории (life history) как одна из разновидностей биографического метода // Устная история в Узбекистане: теория и практика: Сб. материалов. Выпуск I. Ташкент, 2011. С. 30-38.

3. Андросов В.П. Индо-тибетский буддизм. Энциклопедический словарь: Монография. М.: Российская академия наук. Ин-т востоковедения. 2011. 488 с.

4. Ардашкин И.Б. Психология религий: Учебное пособие. Томск: ТПУ, 2011. 277 с.

5. Бабаджанов Б.М. Кокандское ханство: власть, политика. Религия. Токио-Ташкент 2010. Yangi nashr, 2010. 744с.

6. Б. Бабаджанов, А. Муминов., С. Гуламов, Ш. Зиядов, М. Камиллов, Г. Каримов, Н. Тошев, Ш. Тошева. Каталог суфийских произведений XVIII-XX вв. из собрания Института Востоковедения им. Абу Райхана ал-Бируни АН РУз. Германия: 2002. 358 с.

7. Бабаджанов Б. К вопросу о восприятии статуса суфийского шайха (на примере Хаджа Ахрара)./Arabia Vitalis. Арабский восток, ислам, древняя Аравия / Сб. статей, посвященный 60-летию В.В. Наумкина. М.: Восточная литература, 2005.

8. Бабаджанов Б. Возрождение деятельности суфийских групп в Узбекистане. // Суфизм в Центральной Азии (зарубежные исследования): Сб. ст. памяти Фритца Майера (1912-1998). / Сост. и отв. редактор А.А. Хисматулин. СПб.: Филологический факультет, 2001 г. (Азиатика). С. 331-360.

9. Бабаджанов Б. Андижанское восстание 1898 года и «мусульманский вопрос» в Туркестане (взгляды «колонизаторов» и «колонизированных»). «Islamic Area Studies». Tokyo University: Ab Imperio, 2/2009. С. 115-200.

10. Бабаджанов Б.М., Муминов А.К., Кюгельген А. фон. Диспуты мусульманских религиозных авторитетов в Центральной Азии XX века. Алматы: Дайк-Пресс, 2007. 263 с.

11. Бабаханов Ш. Великие мухаддисы о мире и дружбе между народами (из шести общепризнанных сборников хадисов). Т.: Изд-во народного наследия им. А.Кадыри, 1998.

12. Бернард Дж. Вайсс. Дух мусульманского права. (усул ал-фикх) / Пер. с англ. СПб.: ДИЛЯ, 2008. 320 с.

13. Бёртон Дж. Мусульманское предание: Введение в хадисоведение / Пер. с англ. СПб.: ДИЛЯ, 2006. 304 с.

14. Бидерманн Г. Энциклопедия символов / Ганс Бидерманн. М.: Республика, 1996. 335 с.

15. Гафуров У. Исламское религиозное образование в Узбекистане: вчера и сегодня // Светскость и религия в мусульманских странах: поиск рационального соотношения: сб.с. междун. конф. РНПЦ им. Имама Бухари, Фонд им. Ф. Эберта. Т., 2005. С. 155-122.

16. Гирц К. Интерпретация культур / Пер. с англ. М.: РОССПЭН, 2004. 560 с.

17. Данильян О.Г., Тараненко В.М. Религиоведение: Учебник. Серия: Образовательный стандарт XXI. Издательство Эксмо, 2005. 480 с.

18. Дервиш Р.А. Памятники истории, религии и культуры в Узбекистане. Т.: Утитувчи, 1994. 80 с.

19. Дюркгейм Э. Элементарные формы религиозной жизни. Тотемистическая система в Австралии / Пер. с француз. Под ред. Д.Ю. Куракина. М.: Элементарные формы, 2018. 808 с.

20. Ибрагимов Э. Некоторые аспекты подхода к предмету религиоведения западноевропейских и североамериканских ученых // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. межд. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 21–24.

21. Исламизация и сакральные родословные в Центральной Азии. Наследие Исхак Баба в нарративной и генеалогической традициях / Отв. редакторы Девин Ди Уис, А.К. Муминов. Том I, 2013, Том II, 2008.

22. Исокжонов Р. Философия ислама: Учебное пособие. Т.: ТИУ, 2013.

23. Кушаев У. Светскость и религиозность: трактовки понятий и условия гармоничности / Praha: Paradigmata rozpani, 2014. № 1. С. 27–32.

25. Кушаев У. Особенности религиозной культуры в правовом государстве // Религия – наука – общество: проблемы и перспективы взаимодействия: III Междунар. науч.-практ. конф., ноябрь 2013г. «Sociosfera-CZ». С. 109–111.

26. Лобазова О. Религиоведение: Учебник / Общ.ред. проф. В.И. Жукова. Ростов н/Д.: Феникс, 2004. 416 с.

27. Матецкая А.В., Самыгин С.И. Религиоведение. Краткий курс. Ростов н/Д.: Феникс. 2008. 224 с.

28. Радугин А.А. Введение в религиоведение: теория, история и современность. М., 1999.

29. Муминов А.К. Задачи подготовки специалистов-религиоведов // Актуальные проблемы методологии религиоведения, совершенствование методик и подходов к его изучению: сб. науч. трудов VI Респ. науч.-практ. конф. ТИУ. Т., 2014. С. 44–48

30. Мюллер М. Введение в науку о религии: Четыре лекции, прочитанные в Лондонском Королевском институте в феврале - марте 1870 года. / Пер. с англ., предисловие и комментарии Е. С. Элбакян. Под общ. Ред. А. Н. Красникова. М.: Книжный дом «Университет»: Высшая школа, 2002. 260 с.

31. Кремер Г. Государство и религия в современном исламском мире: вступительные замечания. Светскость и ре-

лигия в мусульманских странах: поиск рационального соотношения. Под ред. З.И. Мунавварова и Р.Й. Крумм. Т., 2005. С. 16–22.

32. Малиновский Б. Магия, наука и религия. М.: Рефл-бук, 1998. 304 с.

33. Матибаева Р.Б. Исламское вероучение (Калам): Учебное пособие. Т.:ТИУ, 2013.

34. Мистика. Религия. Наука. Классики мирового религиоведения. Антология. Том 2. /Сост. и общ. ред. А.Н. Красникова. М.: Канон+, 1998. 432 с.

35. Основы религиоведения: Учеб. / Ю.Ф. Борунков, И.Н.Яблоков, К.И. Николаев и др.; Под ред. И.Н. Яблокова. 2-е изд. перераб. и доп. М.: Высшая школа, 1998. 480 с.

36. Прозоров С.В. Многообразие форм бытования ислама как историческая основа веротерпимости в современном многоконфессиональном обществе // Межконфессиональный диалог и религиозная толерантность – гарантия социальной стабильности: сб. ст. межд. конф. ТИУ, 12 ноября 2014. С. 33–35.

37. Рахимджанов Д., Муратов Д. Хадисоведение: учебное пособие. Т.: Тошкент ислом университети, 2012.

38. Религиоведение: Учебное пособие/ Под ред. М.М. Шахнович. 2-е изд., перераб. и доп. СПб.: Питер, 2012. 448 с.

39. Религия и молодежь в современных мусульманских обществах. Республик. научно-просветительский центр Имама Бухари. Фонд им. Ф. Эберта. Под ред. З.И.Мунавварова и Р.Й. Крумм. Т. 2007. 249 с.

40. Ртвеладзе Э.В. Великий шелковый путь: Энциклопедический справочник. Т. 1999

41. Ртвеладзе Э.В., Саидов А.Х., Абдуллаев Е.В. Очерки по истории цивилизации древнего Узбекистана: государственность и право. Т. 2000

42. Тайлор Э. Первобытная культура. М., «Изд. Полит. литературы», 1989.

43. Тримингэм Дж. С. Суфийские ордена в исламе./Пер. с англ. А.А.Ставинской под ред. и предисл. О. Ф. Акимускина. М.: «София», ИД «Гелиос». 2002. 480 с.

44. Тулеметова Г. Актуальные вопросы толерантности научной дискуссии (на примере религиозоведческих дискуссий в вузах Узбекистана) / The culture of tolerance in the context of globalization: methodology of research, reality and prospect. - Mat. of inter. scientific confer. on May 13-14, Prague 2014. Pp. 34-37.

45. Тулеметова Г. Актуальные вопросы деятельности легитимных сайтов исламских организаций в киберпространстве. // Сборник «Кибербезопасность и противодействие кибертерроризму и экстремизму в странах Центральной Азии на современном этапе»: результаты, проблемы и перспективы. – Т.: Niso Poligraf, 2020. С. 21-34.

46. Динамика роста исследований ислама в Узбекистане (на материале анализа диссертационных исследований религии с 1992 по 2017). // Ислам в современном светском государстве: сб. ст. междунар. конф. ISBN 978-9967-09-328-7 Бишкек, 2017. С. 90–98.

47. Узбеки /Отв.ред. З.Х. Арифханова, С.Н. Абашин, Д.А. Алимова; Ин-т этнологии и антропологии им. Миклухо-Маклая РАН; Ин-т истории АН Республики Узбекистана. М.: Наука, 2011. 688 с.

48. Фромм Э. Иметь или быть? Перевод с немецкого. М., AST Publishers, 2018. 320 с.

49. Фрэзер Д.Д. Золотая ветвь. М. 1983

51. Фрезер Джеймс Джорж. Фольклор в Ветхом Завете. М.: Изд. политической литературы, 1990. 544 с.

55. Фрейд З. Массовая психология и анализ человеческого «Я» // По ту сторону принципа удовольствия / пер. с нем.; сост., послесл. и коммент. А. А. Гугнина. М.: Прогресс, 1992. С. 256–325.

56. Чаттеренжи С., Датти Д. Индийская философия. М.: Букинист» 1994. 416 с.

57. Элбакян Е. Религиоведение. Словарь. М.: Академический проект, 2007. 640 с.

Литература на иностранных языках

1. Azimova Nodira and Saurjan Yakupov. Traditional Uzbek Family: Selection of a Marriage Partner. Paper to Eighth Annual Central Eurasian Studies Conference. Indiana University. Bloomington. Indiana, March 30, 2001. International Conference.

2. Babadzanov B. On the History of the Naqsbandiya mugad-didiya in central Mawara'annahr in the late 18th and early 19th centuries // Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20' Centuries/ Ed. by Anke von Kuegelgen, Michael Kemper, D. Yermakov. Berlin: Klaus Schwarz Verlag, 1996. T. 1. S. 385–413.

3. Babadzanov B. Islamowov Sh. Sharīa for the Bolsheviks? Fatwās on Land Reform in Early Soviet Central Asia // Islam, Society and States across the Qazaq Steppe (18th-early 20th centuries). Vienna, 2013. P. 52–78

4. Bachofen I. Ya. Der Mythos vom Orient und Okzident. Eine Methaphysik der alten Welt, Fufl. Muench., 1956.

5. Bowker John (Hrsg.) Das Oxford Lexikon der Weltreligionen. Frankfurt am Main, 2003. S. 1154

6. Conermann S. Das Mittelmeer zur Zeit der Mamlukenherrschaft in Aegypten und Syrien (1250-1517) Vorbemerkungen zu einer globalgeschichtlichen Perspektive, in: Michael Stolz(Hg.), Bd. 3, Bern, 2013. S. 21–60.

7. Conermann S. Geschichtsdenken der Kulturen. Eine kommentierte Dokumentation. Suedasien - von den Anfängen bis zur Gegenwart. Band 2: Die muslimische Sicht (13.-18. Jahrhundert). Frankfurt a.Main, 2002.

8. Conermann S., Rheingans Jim (Eds).-Narrative Pattern and Genre in Hagiographic Life Writing: Comparative Perspectives from Asia to Europa. Berlin, 2014. Studien des Bonner Zentrum fuer transkulturelle Narratologie. Bd.7

9. Franzmann M, Gaertner C., Koeck N.-Religiositaet in der saekularisierten Welt. Theoretische und empirische Beitrage zur Saekularisierungsdebatte in der Religionssoziologie. Veroeffentlichungen der Sektion Religionssoziologie der Deutschen. 2006. 433 S. SBN 978-3-531-90213-5

10. Frazer J.G. Psyche's Task: a Discourse Concerning the In-

fluence of Superstition on the Growth of Institutions. Macmillan Publishers Ltd and Co., London, 1909

11. Gafurov U. T. The role of religious education and religious studies education in the ideological struggle against manifestations of religious fanaticism and extremism among young people. Vienna, 2013

12. Frick H. Vergleichende Religionswissenschaft. Berlin und Leipzig, 1928.

13. James William. The Varieties of Religious Experience. -1902

14. Husserl E. Allgemeine Einfuehrung in die Reine Phaenomenologie/ Halle (Saale) 1913.

15. Khaliyarov A. Cash Waqf in the Khnate of Khiva during the 19th Century. Bonn, IOA. -2014

16. Hock Klaus. Einfuehrung in die Religionswissenschaft. ISBN 978-3-534-24664-94. Auflage, Darmstadt, 2011. 205 S.

17. Kramer G. (2004) State and Religion in the Modern Islamic. Secularity and Religion in Muslim countries: searching for a rational balance: Introductory Remarks (based on materials from the International Scientific-Practical Conference "Secularity and religion in Muslim countries: searching for a rational balance" (Pp.150-155). Scientific and Educational Center of al-Imam al-Bukhari, Tashkent Islamic University, National Human Rights Center of the Republic of Uzbekistan & Fridrich Ebert Foundation, Samarkand.

18. Frazer J.G. Totemism and Exogamy. Edinburg 1887. 96 p.

19. Frick H. Vergleichende Religionswissenschaft. Berlin und Leipzig, 1928.

20. Lieth H. Deutsch-Usbekischer Christlich-Islamischer Dialog: Religion und Zivile Gesellschaft. Informationstheor. Betrachtung. USF, Uni Osnabrueck, 2004.

21. Mueller Max. Antropological Religion. 1892.

22. Mueller Max. Psychological Religion. 1893.

23. Nizomiddinov N., Qodirov A. Lectures in English on Religious and Philosophic Teachings of Southeast Asian Countries. T.: TIU, 2016. 144 p.

24. Pikkat K. Promoting peace through inter-cultural and

-religious dialogue// Intern. scient.-pract.conf. of Tashkent Islamic University: "Interconfessional dialogue and religious tolerance-guarantee of stability in society." T.: TIU, 2014. Pp.16–19

25. Schleimacher F.D.E. Ueber den Unterschied zwischen Naturgesetz und Sittengesetz. 1825.

26. Schrode P., Simon U.: Die Sunna leben. Zur Dynamik islamischer Religionspraxis in Deutschland, Wuerzburg: Ergon. (Muslimische Welten 5).

27. Schrode P., Die Totengeister der Uiguren. Beobachtungen zu Islam und Gesellschaft in Ostturkestan, Berlin: Klaus Schwarz Verlag. (ANOR 19) 2007.

28. Stegmann Ricarda, Einfuehrung in die Religionswissenschaft. Philosophische Fakultat, Universites Friburgensis, 2012

Stefan Kurth, Karsten Lehmann (Hrsg.). Religionen erforschen. Kulturwissenschaftliche Methoden in der Religionswissenschaft. Lehrbuch. ISBN 978-3-531-17019-0.- Heidelberg 2011. 220 S.

29. Tiele, Cornelis Petrus. Grundzüge der religionswissenschaft. Tuebingen und Leipzig, Mohr, 1904.- 70 S.

30. Tulemetova G., Gulomova O. Issues of verification of scientific texts in the works of Islamic theologians and philosophers from Bukhara in VIII-XII centuries. // Mat. of Int. scientific-pract. conf. of Center of Islamic Civilization in Uzbekistan under the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan with the IC-ESCO Representative in Uzbekistan and IRCICA. – T.: O'zbekiston xalqaro islom akademiyasi, 2020. Pp. 85–91.

30. Tulemetova G., Karabaeva D. Social principle of islamic banking and financial system. // Mat. of Intern. scient.-pract. conf. of Tashkent Financial Institute. T.: Moliya, 2014. Pp.39–42.

31. Wegmarshaus G.-R. The idea of tolerance.// Mat. of Intern. scient.-pract.conf. of Tashkent Islamic University: "Interconfessional dialogue and religious tolerance-guarantee of stability in society". T.: TIU, 2014. Pp.146–149.

Электронные образовательные ресурсы

1. Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан www.religions.uz

2. Национальная база данных законодательства РУз. www.lex.uz
3. Международная исламская академия Узбекистана - www.iiia.uz
4. Управление мусульман Узбекистана - www.muslim.uz
5. Ташкентский исламский институт - www.buxoriy.uz
6. Международный центр Имама Бухари - www.bukhari.uz
7. Ташкентская и Узбекистанская епархия - www.pravoslavie.uz
8. Римско-католическая церковь - www.catholic.uz
9. Библейское общество Узбекистана - www.bibles.uz
10. Информационный электронный портал- www.ziyonet.uz
11. Министерство высшего и среднего специального образования РУз. - www.edu.uz
12. Учебный портал- www.uchportal.ru
13. Методический образовательный портал-www.methodika.uz
14. Центр религиоведческих исследований - www.religiopolis.org
15. Электронная библиотека. Electronic library. Download books free. www.bookzz.org

Глоссарий

1. Аарон (Aaron) иудейский первосвященник, брат пророка Моисея. Согласно религиозной мифологии, Аарон помогает Моисею во время состязания с египетскими жрецами. Его посох чудесным образом превращается в змею, расцветает, наносит вред египтянам. Аарон, по требованию народа изготавливает «Золотого тельца» для поклонения ему.

2. Аббас ибн Абдулмутталиб (Abbas b. Abd al-Muttalib; около 565-652/53) дядя пророка Мухаммада.

3. Аббасиды (the Abbassides) династия араб. халифов в 750-1258, потомков Аббаса дяди пророка Мухаммада, принадлежавшего к мекканскому роду Хашим.

4. Аббат (abbot, Abb., abbas) 1) с 5-6 вв. титул настоятелей бенедиктинских, а позднее некоторых др. католических монастырей; 2) в настоящее время во Франции и Италии священнослужитель, не имеющий постоянной церк. должности или ещё не получивший духовный сан.

5. Абд (ул) (араб. – раб, слуга Божий) составная часть мусульманских имен (например, Абдуазим, Абдулмутталиб).

6. Абдулмутталиб ибн Хашим (Abd al-Muttalib inh Hashim), известный курейшит, родом из Медины, дед пророка Мухаммада.

7. Абд аль-Кадир аль-Джилани (Abd al-Qadir al-Jilani, Abdulqadir Gilani ок. 1077-1166) основатель суфийского братства кадирийя.

8. Абдест (abdest) омовение рук у мусульман. Абдаста – сосуд для ритуального омовения (тахорат).

9. Абиб (Abib) первый месяц иудейского календаря, март-апрель, месяц колосьев. После Вавилонского плена стал называться нисан.

10. Аблегат (ablegate) посланник Папы Римского. В настоящее время постоянный дипломатический представитель Папы Римского за границей называется *нунций*.

11. Абода, Авода (abodah, avodahот «служение») иудейский термин, означающий служение богу во времени и пространстве; выражение мистического опыта в сложных ритуалах.

12. Аборигенная американская церковь (Peyotism, the Peyote Church, the Peyote cult, the Peyote Religion) общенациональная межплеменная организация пейотистов. Существовавшая с 1944 года церковь сочетает религиозные культы индейцев и христиан.

13. Абрамиты (the Abrahamites) религиозное течение, возникшее в Чехии в XVII в. под влиянием протестантских идей гуситов.

14. Абсистенция (absistention) в католицизме воздержание от мясной пищи. В расширенном понимании также отказ от алкоголя, табака и др. дурмящих веществ.

15. Абсолют (the Absolute, the one) в философии религии доктрина абсолютной верховной власти бога, демонстрируемой в предопределении; вечная неизменная первооснова всего существующего, которая мыслится как нечто единое, всеобщее, безначальное и бесконечное и противопоставляется всякому относительному и обусловленному бытию.

16. Абу (арабск. – ota so'zining izofa holatidagi shakli) часть арабского, мусульманского имени (кунья), означающая «отец того-то», обычно старшего сына или прозвище. Например, Абу Райхан Бируни и др. Кунья может начинаться со слова «умм-» («мать»).

17. Абу Бакр (Abu-Bekr) (ок. 572-634); сподвижник пророка Мухаммада, первый халиф, его тесть.

18. Ав (Ab, Av) июль август еврейского календаря. 9 ава евреи соблюдают *Тиша беав* пост в память разрушения 1-го и 2-го храмов в Иерусалиме (586 до н.э. и 70 н.э.) и других скорбных событий в истории еврейского народа.

19. Аватар (avatar. санскр. «нисхождение») в индуизме воплощение бога Вишну в облике героев Кришны, Рамы и пр., совершающих подвиги на земле.

20. Авель (Abel) библией второй сын Адама и Евы, убитый своим старшим братом Каином. Иисус Христос и апостол Павел называли его праведником, а христианские богословы первым мучеником, пролившим кровь за правду.

21. Аве Мария (Ave Maria) католическая молитва, также музыкальное произведение, написанное на канонический или свободный текст, включающий обращение к Деве Марии. Например, «Аве Мария» Ф. Шуберта.

22. Аверроизм (Averroism) направление в западно-европейской философии XIII–XVI вв., развивавшее идеи Ибн Рушда (Аверроэса) о вечности и несотворенности мира, о едином, общем для всех людей Мировом разуме. Аверроизм был осужден католицизмом.

23. Авеста (the (Zend-)Avesta) священная книга зороастризма.

24. Авидья (avidya) 1) в буддизме одна из двенадцати главных причин перерождений и, соответственно, страданий; 2) в индуизме метафизическое неведение, считающееся во всех направлениях традиционной мысли первопричиной изменчивого и тягостного бытия индивидуума в сансаре.

25. Авраам (Ibrahim; Abraham) патриарх, пророк, почитаемый в иудаизме, христианстве, исламе.

26. Автокефалия (autosephalia) самоуправление, административная независимость православных церквей.

27. Ага-хан (Aga Khan) наследственный титул главы мусульманского течения исмаилитов-низаритов;

28. Агарь (Hagar) жена пророка Авраама (Ибрахима), мать Измаила (Исмаила).

29. Агиография (hagiography, hagiology, saints' lives) 1) церковно-житийная литература; 2) научная дисциплина, занимающаяся изучением житий святых, богословов и историко-религиозными аспектами святости. Агиография рассматривает жития как памятники религиозной и литературной истории той эпохи, когда житие создавалось.

30. Агиократия (hagiocracy, hagiarchy) власть жрецов или лиц, считающихся святыми.

31. Агни (Agni(s)) один из главных богов в ведийской и индуистской мифологии; бог огня, покровитель семьи, животворящая сила, дающая здоровое потомство, гонитель тьмы и демонов.

32. Адат (adat) в отличие от шариата неписаное право у ряда народов, исповедующих ислам, например, кровная месть, побратимство, умыкание невест, пеня за убийство и т.п.

33. Адвент (the Advent season) период времени, начиная с 30 ноября включающий четыре воскресенья перед Рождеством, в течение которого христиане соблюдают пост (fast).

34. Адвентистская христианская церковь (the Advent Christian Church) конфессия адвентистов в США, основанная в 1854.

35. «Адвокат Бога» (God's advocate) один из членов кардинальской Комиссии по обрядам (the Congregation of Rites), который подбирает, а затем высказывает аргументы в пользу канонизации кандидата в святые.

36. «Адвокат дьявола» (devil's advocate; advocatus diaboli; the promoter of the faith, promoter fidei) один из членов кардинальской Комиссии по обрядам (the Congregation of Rites), в обязанности которого входит выявление недостатков в представленной аттестации на кандидатуру святого.

37. Адепт (adherent, disciple, votary) 1) последователь, приверженец какого-л. учения, идеи; 2) посвященный в тайны какого-л. эзотерического учения, секты и т. п.

38. Адона, Адонай (Adonai) одно из имён бога в иудаизме, употребляемое в молитве как описательное вместо «Яхве». Имя Яхве было запрещено произносить в знак глубокого почтения.

39. Адхарма (adharma) в индуизме неправота, неправда, беззаконие.

40. Азазель (Azrael, death angel) у иудеев и мусульман ангел смерти.

41. Азан (azan, adan) призыв к молитве, совершаемый муэдзином, а в небольших мечетях имамом.

42. Аиша (Aisha, A'ishah, Ayesha) жена пророка Мухаммада; дочь халифа Абу Бакра.

43. Алиды (Alids), потомки халифа Али и его жены Фатимы, дочери пророка Мухаммада, от которых вели свое происхождение некоторые династии (Идрисиды, Фатимиды, Зейдиты) в средневековых мусульманских странах. К Алидам относит себя династия Алауитов в Марокко.

44. Али ибн Абу Талиб (Ali ibn Abi Talib) в истории ислама четвёртый из четырёх праведных халифов, двоюродный брат и зять пророка Мухаммада, один из его ближайших соратников, участник его военных походов.

45. Алия (aliyah) 1) выход для прочтения главы из Торы во время богослужения в синагоге по субботам и праздникам. 2) собирательное название евреев, возвращающихся из диаспоры на историческую родину.

46. Аллах (Allah) в исламе единый и единственный Бог, творец всего сущего, всемогущий правитель мира, господин Судного дня.

47. Аллилуйя (hallelujah, (h)alleluia, alleluia, alleluja) – литургическая формула «Хвалите Бога»; выражение всеобщего одобрения, с которым поклоняются Христу перед возвещением Евангелия; в иудаизме возглас прославления бога.

48. Анубис в верованиях древних египтян первоначально бог смерти, затем покровитель мёртвых, а также некрополей, погребальных обрядов и бальзамирования.

49. Аматаэрасу (Amaterasu) богиня солнца и прародительница японских императоров, глава пантеона синтоистских богов.

50. Американская православная церковь (the Orthodox Church in America) автокефалия была предоставлена Русской православной церковью в 1970.

51. Амида японское имя Будды Амитабхи.

52. Аминь (amen) от дренеевр. «истинно», «да будет так», заключительное слово молитв и проповедей в подтверждение их истины или хвалы богу.

53. Амон (Amon) верховный бог религии Древнего Египта.

54. Амулет (amulet, charm, оbeah) предмет, который по убеждению его владельца способен охранять от воздействия "тёмных сил", "дурного глаза". В Центральной Азии амулеты называются тумар, кёзмунчак (tumor, ko'z munchoq), в Африке сэфи (saphie), в Европе апотропей, (apotropaic charms).

55. Аналой (lectern, desk) от греч. analoeon подставка для книг. В христианстве высокий столик с наклонной поверхностью, на который в церкви кладут богословские книги для чтения, иконы, крест.

56. Анафема (anathema, curse, ban, anathematisma) отлучение от Церкви.

57. Анахита (Anahita) в мифологии зороастризма богиня реки, божество плодородия.

58. Андхака (andkhaka) санск. незрячий демон в индуизме, тысячеголовый слепой сын Шивы.

59. Анитья, аничча (anitya) непостоянство, невечность (impermanence); центральное и определяющее понятие буддизма, в соответствии с которым непостоянны все внешние и все внутренние элементы потока сознания.

60. Антропогенез (anthropogenesis) процесс формирования и развития человека.

61. Апокалипсис (apocalypse) 1) библик. откровение, пророчество о Конце света; 2) «Апокалипсис» (the Apocalypse, сокр. Арос) последняя книга Нового Завета, предположительно написанная апостолом Иоанном Богословом.

62. Апокрифы (the Apocrypha) от греч. apokryphos-тайный. В христианстве иудейские, раннехристианские и др. книги, не включённые в библейский канон по разным причинам.

63. Апологетика (apologetic writings, (the study of)

apologetics) 1) раздел богословия о защите христианства от критики; 2) отрасль теологии любой религии, занимающаяся защитой и оправданием своего вероучения.

64. Апостол (apostle) 1) по еванг. преданию ученики Христа, посланные им для проповеди своего учения; 2) (the Book of Epistles, the Apostolos, the Book of the Apostles, Biblion Apostolikon, Praxapostolos) богословская книга, содержащая части Нового Завета: «Деяния», «Послания» апостолов.

65. Апсары (Apsarases, Apsarasas) в ведийской и индуистской мифологии прекрасные, юные, полубожественные обитательницы небес; жёны или возлюбленные полубогов гандхарвов, небесные танцовщицы.

66. Араньяки (the Aranyakas) позднейшие ведические тексты с религиозно-философскими рассуждениями.

67. Аретология (aretology) раздел нравственного богословия, изучающий добродетели.

68. Арии (Aryans) 1) члены индийского привилегированного класса в ведический период; 2) племена, заселявшие Северную Индию в середине II тыс. до н.э.

69. Аркан ад-дин, аркан аль-ислам (the Pillars of Islam, the Five Pillars, arkan al-Islam) главные 5 условий мусульманства (столпы): признание единобожия и пророческой миссии Мухаммада (шахада), молитва (саят), пост (саум), налог с прибыли (закят) и паломничество (хадж).

70. Армия Спасения (Salvation Army) Международная религиозная организация, сочетающая в своей деятельности проповедь Евангелия и благотворительность.

71. Арон а-кодеш (the holy ark, aron (ha)kodesh) на иврите Ковчег святыни. В синагоге специальное хранилище для свитка Торы, обращенное к Иерусалиму.

72. Архат (arhat) в буддизме человек, достигший святости, праведник, поборовший всякое вожделение, ненависть и невежество; в число архатов входят ближайшие ученики Будды и многие буддисты последующих поколений.

73. Архидиакон (archdeacon, Archd) в православии глав-

ный диакон при епископе; старший диакон в монашестве в духовенстве.

74. Архиепископ (archbishop, arch-flamen, Abp., abp., Arch., Archbp) священнослужитель высшей степени христианской церковной иерархии; у протестантов титул архиепископа носят главы церквей отдельных.

75. Асава (asava) низменное желание, греховное влечение в буддизме.

76. Аскеза (ascesis, askesis, (great) asceticism) практика религиозной жизни, основанная на самоограничении, самоконтроле, подавлении чувства голода, инстинкта размножения, контроле дыхания, мышления и т.п. с целью приближения человека (обычно монаха) к совершенству.

77. Асуры (от санскр. asu «жизненная сила») 1) в ведийской мифологии боги более низкого уровня, наделенные жизненной силой, в отличие от высших богов сур. Индра, Митра, Сурья в Ведах часто называются асурами; 2) в буддизме асуры а) низвергнутые боги, превратившиеся в демонов; б) один из 6 миров, куда попадает существо после смерти; в) существо, сознание которого находится во власти злобы.

78. Атеизм (atheism, antitheism) исторически разнообразные формы отрицания бога (богов и др. форм сверхъестественного), утверждение ложности религиозных представлений, культа.

79. Атхарваведа (the Atharva-Veda) одна из священных книг ведизма, включающая гимны, заклинания, заговоры.

80. Аугсбургский религиозный мир (the Peace of Augsburg, the Augsburg Peace) заключённое 25 сентября 1555 на Аугсбургском рейхстаге соглашение между протестантскими князьями и императором Фердинандом I, положившее конец войнам между немецкими католиками и протестантами; Аугсбургский религиозный мир утвердил принцип (cuius regio, eius religio) «чья власть, того и вера» (subjects should follow the religion of their ruler), предоставив

выбор религии правителю и право переселения инаковерующим.

81. Аутодафе (auto-da-fe) церемония приведения в исполнение приговора инквизиции, главным образом публичное сожжение.

82. Ахриман (Ahriman) в зороастризме главное божество зла, противник Ахуразды.

83. Ахурамазда, Ахура Мазда, (Ahura-Mazda, Ormazd, Ormuzd) в зороастризме верховное божество, творец мира, защитник человечества.

84. Ачарья (санскр. Acharya) от санскр. корня чар последователь. В индуизме, буддизме, джайнизме религиозный наставник, который сам следует учению и обучает своих последователей.

85. Аят (ayah) наименьший выделяемый отрывок коранического текста Корана.

86. Аятолла (ayatollah) высший духовный титул ученого знатока шиитского ислама.

87. Баптисты (the Baptists) от греч. глаг.окунаю, крещу водой. Последователи протестантского течения, возникшего в Англии в начале XVII в. Баптисты совершают крещение только над взрослыми, признавая право человека сделать осознанный выбор.

88. Барака (baraka) в исламе благодать, которой Аллах наделяет пророков, святых (вали), имамов, суфийских шейхов, через которых она может быть ниспослана простым людям.

89. Бахаизм (Bahaizm, Baha(')i Faith) вера бахаи, возникшая в Персии, провозглашает единство Бога и всех религий. Ее основатель Мирза Хусейн Али (Баха-улла), объявил о своей миссии в 1863 г. Бахаи считают его продолжателем миссии предыдущих пророков Кришны, Будды, Моисея и др. В настоящее время центр Всемирной веры Бахаи находится в Хайфе (Израиль). В Узбекистане зарегистрировано и осуществляют свою деятельность 6 общин бахаи.

90. Бенедиктинцы члены старейшего и крупнейшего католического монашеского ордена, основанного в Италии ок. 530 г. Бенедиктом Нурсийским.

91. Бену (Benу) в древнеегипетской мифологии 1) бог в виде цапли; 2) одна из душ бога Ра. 3) Феникс в древнегреческой мифологии.

92. Беснование (madness) религиозный термин, обозначающий состояние безумия, припадок бешенства, якобы вызванный тем, что в человека вселяется бес. В мусульманской практике над людьми с такого рода психическими расстройствами читаются молитвы (дуо) с отрывистым придыханием "Куф"! В христианстве изгнание беса с помощью заговоров, магических заклинаний экзорцизм (exorcism).

93. Биа, Бия (Biya) в древнегреческой мифологии богиня, олицетворение красоты и могущества.

94. Библия (the Bible, Bib., the Holy Scripture, the Scriptures, the Book of God, the Sacred Book, the Book of Books, the Book) Священное Писание. На греческом означает «книги», затем это слово вошло в средневековую латынь. Библия включает книги Ветхого и Нового Заветов.

95. Бид'а (bid'ah) в исламе нововведение: идея, религиозная практика, движение, учение, противоречащее мусульманской догматике.

96. Бируни, Абу Райхан (Abu-al-Rayhan Muhammad ibn-Ahmad-al-Biruni; род. в Хорезме в 973г.) выдающийся среднеазиатский исламский учёный-энциклопедист. Автор исследования по науке и религии Индии XI века «Разъяснение принадлежащих индийцам учений, приемлемых рассудком или отвергаемых» («Индия»).

97. Бисмаллах (bismallah, bismillah, basmalah) произнесение формулы и сама формула «Бисмилляхи-р-рахмани-р-рахим» – «Во имя Аллаха милостивого, милосердного» («In the name of God, the Merciful, the Beneficent»).

98. Благовония (incense) различные ароматические вещества, которыми помазывают: миро, елей или которые сжигают: фимиам, ладан.

99. Блуд (immorality, lechery; whoredom, fornication; lust) интимные отношения людей, не состоящих между собой в браке. Один из смертных грехов в христианстве. Синонимы: вожделение, любоддеяние, распутство.

100. Бог-Сын (Слово) (God the Son, the Logos, the Second Person of the Trinity) вторая ипостась Троицы, отождествляемая со Словом.

101. Боги природы, то есть, олицетворяющие силы природы (nature-gods). Боги ветра, грома и т.д. в различных религиях.

102. Богоматерь, Пресвятая Дева Мария (the Mother of God, the Mother of the Redeemer, the Virgin Mary, the Holy Mother) в христианстве мать Иисуса Христа.

103. Богословие, теология (theology, theologics, divinity, сокp. theol) систематическое изложение, обоснование и защита учения о бoге, его свойствах, качествах, признаках; комплекс доказательств истинности догматики, религиозной нравственности, правил и норм жизни верующих и духовенства; совокупность религиозных доктрин и учений о сущности и действии бoга.

104. «Божественная комедия» (the Divine Comedy) эпическая поэма Данте Алигьери, описывающая путешествие в ад, чистилище и рай.

105. Брахмаварта (Brahma-vartha) в ведизме и брахманизме священная страна, созданная бoгами, древнейшее поселение ариев.

106. Брахма (Brahma) в ведизме и брахманизме перво-причина мира и творец человечества, создатель космоса.

107. Брахма-лока (brahma-loka) в ведизме, брахманизме и буддизме часть Вселенной, где действуют небесные духи.

108. Брахман (Brahma(n)) 1) в ведизме и брахманизме всеобъемлющая иррациональная духовная субстанция, высшее абсолютное бытие; 2) член высшей жреческой касты.

109. Брит-мила ((brit) milah, bris, b'rith, berith) в иудаизме обряд обрезания.

110. Будда (Buddha) на санскр. и пали, букв. проснувшийся, просветленный. 1) имя основателя буддизма Сиддхартхи Гаутамы из племени шакьев, родившегося в 6 в. до н.э. на севере Индии. 2) в буддизме существо, достигшее высшего совершенства.

111. Бхава (bhava) в буддизме, индуизме жажда вечного существования.

112. Бхага (Bhaga) из санскр. доля, собственность; в ведийской мифологии бог богатства, сын Адити богини-матери.

113. Бхута (bhut, bhuta) 1) в индуизме духи-оборотни, сопровождающие Шиву; 2) в буддизме невидимые духи, населяющие землю и воздух.

114. Ваал, Баал, Балу (Baal) божество плодородия, войны в Финикии, Палестине и Сирии; служение ему связано с жертвоприношениями, в том числе и человеческими. Жрецы для привлечения внимания Ваала кололи себя копьями или кинжалами и криками призывали его.

115. Вавилонская башня (the (Tower of) Babel) в библейской мифологии «башня высотой до небес», которую Бог разрушил, чтобы усмирить человеческую гордыню, смешал языки так, чтобы люди больше не смогли понимать друг друга.

116. Вавилонский Талмуд (the Babylonian Talmud, the Talmud Babli), составленный в 5 или 6 в., признанный в иудаизме как самый полный и авторитетный.

117. Ваджра (vajra) 1). в ведийской и индуистской мифологии зубчатый диск, громовая палица бога Индры (Indra's thunderbolt); 2) в буддизме символ прочности и нерушимости, атрибут изображений многих будд и бодхисат(т)в; символ мгновенного просветления, как вспышка молнии.

118. Вайшьи (Vais(h)ya) торговцы, земледельцы, ремесленники; одно из сословий ведийского общества, активно поддержавшее новую буддийскую религию.

119. Вакф, вакуф (waqf) в странах распространения ислама движимое и недвижимое имущество: земли, дома и

пр., переданное или завещанное мечетям, медресе и др. религиозным организациям на благотворительные цели с условием не продавать его, а пользоваться доходами.

120. Вали (wali) 1) в суфизме знаток атрибутов Аллаха, исполнитель его велений; праведник, ведущий безгрешный, праведный образ жизни; 2) в исламе близкий Аллаху человек, святой. Посещение могил праведников приветствуется как возможность получения духовной пищи.

121. Вальпургиева ночь (the Walpurgis Night) 1) у древних германцев праздник начала весны, отмечаемый в ночь на 1 мая. Название от имени Вальпургия. День памяти этой католической святой совпадал с праздником; 2) в представлении германцев VIII в. шабаш ведьм (a witches' Sabbath), который собирался в ночь на 1 мая в горах Гарца, чтобы помешать весне и будущему урожаю. Жители кострами, факелами и заклинаниями изгоняли ведьм.

122. Варна (varna, санскр., букв. качество, цвет) в индуизме одно из четырёх сословий в иерархии древнеиндийского общества.

123. Варфоломеевская ночь (the Massacre of St. Bartholomew ('sDay), St. Bartholomew ('sDay) Massacre) кровавая расправа католиков над протестантами-гугенотами в Париже в ночь накануне дня Святого Варфоломея в 1572 г. и в два последующих дня. В Париже и ряде других городов было уничтожено около 3 тысяч гугенотов.

124. Варшавское соглашение (the Compact of Warsaw) Хартия о религиозной свободе не католического населения в Польше в 1573 году.

125. Ватикан (the Vatican) центр католической церкви и резиденция её главы Папы Римского.

126. ВББ (the World Fellowship of Buddhists, WFB) Всемирное братство буддистов, созданное в 1950 г., крупнейшее объединение буддийских школ и организаций.

127. Веды (the Veda(s), санскр. «знание») 1) древнейшие памятники индийской словесности, священные тексты

брахманизма и содержащееся в них знание; 2) в более узком смысле четыре древнейших сборника: Ригведа, Самаведа, Яджурведа, Атхарваведа.

128. Ведана (vedana) в буддизме - чувства, ощущения.

129. Веданга (Vedanga) ведийские тексты, посвященные ритуалам, лингвистике, метрике, астрономии.

130. Веданта (Uttara) Vedanta) (букв. санскр. конец Вед), наиболее распространенная религиозно-философское учение, разработанное в конце ведического периода и развивающееся в данное время.

131. Ведьма (witch, hag) в мифологии женщина-колдунья или женщина, продавшая душу нечистой силе в обмен на колдовские способности.

132. Ведьмак (warlock, sorcerer). в мифологии мужчина-колдун, способный вредить людям, животным, урожаю; может превращаться в животных, например, волка (werewolf) оборотень.

133. Византия (Byzantium, the Byzantine [Eastern, lower] Empire) государство IV-XV вв., образованное при распаде Римской империи, в её восточной части со столицей в Константинополе (ныне Стамбул); господствующий язык греческий.

134. Викарий (vicar, curate, altarist, vicaire) 1) заместитель духовного лица; в Западном христианстве, помощник приходского священника, приходской викарий (кюре); у католиков священник, помощник настоятеля; в англиканской церкви приходской священник. Папа Римский как глава католической церкви имеет титул викария Иисуса Христа the vicar of (Jesus) Christ.

135. Виная (Vinaya) в буддизме общее название нравственно-этических учений, правил, заповедей, обетов и т. п.

136. Виная-Питака (the Vinaya-Pitaka, the Vinayapitaka) первая многотомная книга буддийского канона Трипитаки «Корзина монашеской дисциплины», то есть руководств по нравственному воспитанию.

137. Вифлеем (Bethlehem, the City of David) город в Палестине к югу от Иерусалима. По преданию родина царства Давида, место рождения Иисуса.

138. Вишну (Vis(h)nu) в индуизме один из высших богов, обладающий свойствами охранителя, избавителя. Вишну почитался в образе Кришны царя-воина, в виде Рамы легендарного истребителя чудовищ и др. аватарах.

139. ВМЛ (MWL the Muslim World League) Всемирная мусульманская лига ННО, основанная в 1962 г. в Мекке (Саудовская Аравия), имеет консультативный статус при ООН.

140. Вожделение, похоть (concupiscence, desire, lust) страстное желание, сильное чувственное влечение, грех.

141. Волхв (soothsay astrologer) 1) служитель религиозного культа в дохристианской Руси, предсказатель 2) в Библии восточные цари и мудрецы, пришедшие поклониться новорожденному Христу.

142. Восемь бессмертных (the Eight Immortals (of Taoism)) 1) в китайской мифологии даосизма восемь святых, достигших бессмертия; 2) добрые волшебники, помогающие людям, объявленные святыми в правлении династии Сун (960–1279).

143. Восьмеричный Путь (the Eightfold Path) 1) в буддизме духовный путь, ведущий к освобождению от страданий 2) нравственная дисциплина и медитация, благодаря которой человек обретает мудрость и возможность, в конечном счете, обрести нирвану.

144. Воху Мана (Vohu Manah) «Благая мысль» в зороастризме.

145. Газали, Абу Хамид Мухаммад ибн Мухаммад (1059-1111); (Ghazali, Abu Hamid Muhammad ibn Muhammad al-Tusi) мусульманский теолог, философ и правовед.

146. Галаха (halacha, halakah) каждый отдельный закон Торы, положение Талмуда, а также их совокупность, регламентирующая различные стороны жизни еврейского общества.

147. Ганеша (Ganes(h)a) в индуизме слогоголовый Бог мудрости и благоразумия.

148. Геенна (Gehenna) 1) одно из наименований ада 2) название долины Енномовой (the Valley of Hinnom) к югу от Иерусалима, где в древности приносились человеческие жертвы богу Молоху (большой частью дети). После запрета на человеческие жертвоприношения в этой долине сжигались трупы казнённых преступников, падаль, отбросы.

149. Гемара (Gemara) часть Талмуда, комментарий к Мишне.

150. Герменевтика (hermeneutics) учение о способах истолкования текстов, особенно религиозных, первоначальный смысл которых неясен в силу их древности или многозначности.

151. Генотеизм (henotheism) вера в одного главного бога, однако не исключаящая веру в других богов.

152. Гном (gnome) в западноевропейской мифологии бородатый карлик, обитающий под землей, в горах или в лесах и охраняющий подземные сокровища, олицетворение сил земли.

153. Гог и Магог (Gog and Magog) в иудаизме и христианстве, а в исламе «Яджудж и Маджудж» это два жестоких и кровожадных народа, нашествие которых должно предшествовать Страшному суду.

154. Год хиджры (the year of Hegira, anno Hegirae, А.Н.) начало мусульманского летоисчисления с 622 н.э.

155. Гордыня (pride, arrogance) 1) один из смертных грехов, надменность, высокомерие; превознесение себя над другими; 2) в библ. традиции притязание на равенство Богу, источник всякого зла; 3) в православной аскетике утверждение самости, противопоставление себя Богу и миру, корень всякого греха, главный враг человека на пути к спасению.

156. Грех (sin, trespass, wrongdoing, the wrongs, evil, guiltiness) теологическое понятие, обозначающее всякое, как свободное и сознательное, так и несвободное и бессоз-

нательное отступление делом, словом и даже мыслями от религиозных заповедей.

157. Гурдвара (gurdwara) сикхский храм, святилище.

158. Гурия (hourī) в исламе дева, услаждающая праведников в раю.

159. Гуру (guru, googa, googoo) духовный руководитель, учитель в индуизме; глава религиозной общины сикхов в Пенджабе (the Guru).

160. Дахма (dakhma) возвышенность или сооружение для зороастрийских заупокойных ритуалов.

161. Двенадцать апостолов (the Twelve) в Новом Завете двенадцать ближайших учеников Иисуса Христа.

162. Деизм (deism) философско-религиозное учение, которое признаёт существование Бога только в качестве первопричины мира; согласно деизму, Бог лишь создал Вселенную, а затем не вмешивается в происходящие в ней процессы.

163. Декан (dean) в католичестве и англиканстве старший священник кафедрального собора или капитулярной церкви; в первое время существования монашества оно делилось на десятки и старший над 10 монахами назывался декан.

164. Декларации религиозной терпимости (the Declaration of Indulgence) основополагающий документ о политике толерантности в межрелигиозных отношениях. В Англии их были приняты четыре: в 1662, 1672, 1687 и 1688.

165. Демон (daimon, d(a)emon) в ряде религий восставший против бога ангел.

166. Демонология (demonology) составная часть многих античных религиозно-философских систем, теоретическая основа оккультно-магической практики, отрасль теологии, предметом которой являются демоны, духи, зачастую злые.

167. Джебраил (Jabrail) в мусульманской теологии один из 4-х приближённых к Аллаху ангелов, посланник Откровений.

168. Джайнизм (Jainism) религия, возникшая в VI в. до н.э. в Индии и основанная Махавирой современником Будды.

169. Джahanнам (jahannam) одно из основных названий ада в исламе, место, куда попадают после смерти грешники.

170. Джахилия (al-Jahiliyyah, jahiliyah, jahilliyuuh) обозначение времени до ислама и религиозное состояние жителей Аравии до начала проповеднической миссии пророка Мухаммада.

171. Джинны (djinn, djins, genies, geniuses, genii) в мусульманской теологии духи, часто злые; созданные Аллахом из бездымного огня и представляющие собой воздушные или огненные тела, обладающие разумом; они могут принимать любую форму и выполнять приказания.

172. Доксография (греч. «мнение, представление» и «записывание, изложение») изложение мнений и воззрений древних философов и учёных в работах последующих авторов.

173. Дуализм религиозный (theological dualism) 1) вера, что в мире есть два противоборствующих и равноправных начала: дух и материя (филос. Р. Декарт); 2) двойственность чего-л.: добро и зло, душа и тело.

174. Дукха (duhkha) в буддизме страдание, неудовлетворённость, одна из характеристик бытия.

175. Душа (soul) по религиозным представлениям духовная сущность человека, особое начало, противопоставленное телу и определяющее жизнь, способности и личность человека.

176. Дхарма (dharma) в индуизме 1) одно из центральных понятий индуизма, вечный моральный закон; нравственно-социальная норма добродетель, долг; 2) в буддизме первичные, вечные, мельчайшие духовные частицы в потоке индивидуального сознания личности.

177. Дхьяна (dhyana) в буддизме, индуизме, джайниз-

ме медитация, характеризуется отвлечением сознания от осознания процессов в организме и от органов чувств.

178. Епархия (eparchy, diocese, see, bishopric, episcopate) церковный административный округ, возглавляемый епископом и состоящий из приходов.

179. Жрец (priest of heathen cult, sacrificer, sacrificing [pagan] priest) название служителей культа в некоторых странах.

180. Завет (The Testament; арабск. Ahd) 1) клятвенно заверенное обещание, завещание. В исламе – общее понятие, обозначающее заветы Аллаха мусульманам и их обеты перед ним; 2) названия книг (заветов) иудаизма и христианства.

181. Зейдиты (the Zaydi Shia, the Zaydiyyah, «the Fivers») последователи учения Зейда ибн Али. Его труд «ал-Мажмуъ» и комментарии к нему «ар-Равд ан-нодир» содержат основные положения религиозного права зейдитов.

182. Закят (zakat, zakah) отчисления определенного размера, предписываемые шариатом и считающийся одной из обязанностей каждого мусульманина.

183. Замзам (Zamzam Well) священный источник около Каабы в Мекке.

184. Заратуштра, Зороастр (Zarathustra, Zoroaster) основатель зороастризма.

185. Зиарат (ziara(t)) паломничество к местам захоронения мусульманских праведников.

186. Зикр (dhikr) в суфизме ритуал упоминания имени Аллаха, совершаемый по особой формуле и особым образом, вслух или про себя, сопровождаемый определёнными телодвижениями.

187. Зу-ль-хиджжа (Zulhijj) 12-й месяц по мусульманскому лунному календарю, когда совершается паломничество в Мекку.

188. Зухд (zuhd; zohid) аскетизм в исламе, отшельничество.

189. Ибадат (the ibadat) общественное богослужение, соблюдение религиозных обрядов и предписаний для мусульман.

190. Иблис (Eblis, Iblis) 1) в исламе дьявол, шайтан, бывший раньше ангелом, был низвергнут на землю и обречён в будущем на адские муки; 2) враг Аллаха, сбивающий верующих мусульман с праведного пути.

191. Ибн аль-Араби (Ibn al-Arabi, Muhyi ad-Din) Ибн Араби Мухаммад ибн Али Мухиддин; 1165-1240; араб. религиозный философ и поэт, известен прежде всего как систематизатор предшествующей суфийской традиции и создатель религиозно-философской доктрины «единства бытия» (unity of being).

192. Ибрахим (араб. Ibrahim) в Коране и мусульманском предании пророк, первый проповедник единобожия, «друг Аллаха» (the «friend of God»), общий предок арабов и евреев (Авраам).

193. Иезуиты (the Jesuits) (лат. societas Jesu) общество Иисуса, католический монашеский орден, основанный в 1537 году.

194. Инджиль (от арабск. букв. ниспосланный сверху) мусульманское название священного Писания, почитаемого в исламе, ниспосланного Аллахом пророку Исе через архангела Джебраила в устной форме.

195. Исмаил, Измаил (Ishmael) сын пророка Авраама и Агари, потомок кочевого племени, жившего в аравийской пустыне в VII веке.

196. Интуиция (intuition) способность постижения истины без доказательств, с помощью предчувствия; «шестое чувство» (thesixthsense).

197. Имам (ima(u)m) 1) в исламе старейшина, духовный учитель; 2) духовное лицо, совершающее богослужение в мечети и произносящее проповедь.

198. Индекс запрещённых книг (the Index of Forbidden

Books), the Prohibitory Index) издававшийся Ватиканом в 1559–1966 список произведений, чтение которых запрещалось верующим под угрозой отлучения от церкви.

199. Исламоведение (Islamic studies) раздел востоковедения, занимающийся исследованием общих и частных проблем истории и идеологии ислама, его влияния на процессы развития общества.

200. Исна Ашарийа (the Ithna Ashariyah, the Ithna Ashari Shia, the Imamiyya) течение в шиитском исламе, основанное на вере в 12 имамов.

201. Исповедь (confession, confessional, confessionary) христианское таинство отпущения грехов священником от имени Бога.

202. Исрафил (Israfil) в мусульманской теологии один из 4-х главных ангелов, вестник Судного дня.

203. Истислах (istislah) «учёт интересов». Дополнительный источник исламского права фикха, метод формулирования правового решения рациональным путём на основе свободного суждения о его полезности.

204. История религии (the history of religion(s)) научная дисциплина, исследующая историю возникновения и развития религии в целом и отдельных её конфессий.

205. Йом-кипур (the Day of Atonement, Yom Kippur) День искупления в иудаизме суточный пост и праздник на 10-ый день еврейского месяца тишри, символизирующий покаяние.

206. Кадариты (the Kadarites) в исламе мыслители, которые в противоположность джабаритам придерживались положения о том, что человек способен силой воли менять предначертанное Аллахом.

207. Кад (qadi, cadi) мусульманский судья. Тюркск. название казий, гази.

208. Каландарийа (the Qalandariyah) религиозно-аскетическое движение и братство дервишей в исламе.

209. Кардинал (cardinal, Card) второй после Папы Римского титул в иерархии католической церкви.

210. Карма (karma) в индуизме, джайнизме, буддизме 1)

совокупность поступков существа в одном из его существований, определяющая судьбу в следующем рождении (реинкарнация); влияние совершенных действий на характер настоящего и последующего существования. 2) в широком смысле судьба.

211. Китаб (the Kitab) буквально Книга; одно из названий Корана.

212. Кияс (kiyas, giyas, analogy-based rules) сравнение; один из источников мусульманского права, суждение по аналогии.

213. Кодзики собрание всех синтоистских легенд Японии, опубликованных в 712 году, собранные в один труд.

214. Конгрегация (congregation) 1) объединение последователей одного исповедания; 2) собрание верующих для отправления религиозной службы или церемонии; 3) в католической церкви объединение нескольких монастырей под единым управлением и с едиными уставными правилами; 4. основные учреждения Римской курии.

215. Конфессия (confession, religion) 1) определённое вероисповедание; 2) какое-либо религиозное течение, имеющее своё вероучение, культ, организацию (деноминация, denomination).

216. Коран (the Qur'an, the Coran) священная книга мусульман, божественные Откровения, ниспосланные Аллахом через архангела Джебраила пророку Мухаммаду, как руководство для мусульман; запись проповедей, произнесённых Мухаммадом в форме пророческих Откровений в Мекке и Медине в период между 610 и 632 году.

217. Космогония (cosmogony) теологическое учение о происхождении мира.

218. Культ (cult, worship, religion, veneration, cultus) 1) религиозное служение божеству и связанные с ним религиозные обряды; 2) поклонение кому-л., чему-л., почитание кого-л., чего-л., например, умерших предков, святых.

219. Курбан-хайит (id al-adha) праздник жертвоприношения, один из главных праздников мусульманства.

220. Ламаизм (Lamaism, Tibetan Buddhism) тибето-монгольская форма буддизма.

221. Литургия (the Liturgy) 1) основное христианское богослужение; 2) в Западном христианстве всякое общественное богослужение (liturgy, Mass).

222. Люцифер (Lucifer) в библейской мифологии обозначение дьявола.

223. Мадина (Лучезарная), Медина (Medina, the City of Refuge, the City of the Prophet, the Holy City) город в Западной Аравии, где жил и был похоронен пророк Мухаммад.

224. Мазхаб (mazhab) мусульманская религиозно-правовая школа.

225. Мандала (mandala) в буддизме, индуизме, джайнизме; 1) живописное или графическое изображение схемы Вселенной 2) один из важнейших сакральных символов буддизма; 3) изображение сложной геометрической фигуры, используемое в ритуалах.

226. Ману (Manu) в индуистской мифологии создатель людей, основатель древней Индии. Первый Ману сын Брахмы, предполагаемый автор религиозно-правовых Законов Ману.

227. Масджид аль-Харам (the Sacred Mosque (in Mecca), the Mecca Mosque) главная мечеть в Мекке.

228. Махатма (mahatma) в индуизме эпитет, которым величают высоконравственных личностей риши (rishī, rsi) в эпосе; в новейшее время стал иногда употребляться применительно к признанным святым; особенно известен как эпитет Ганди.

229. Международное общество Сознания Кришны (the International Society for Krishna Consciousness, ISKCON. Неофициальное распространённое наименование кришнаиты, (the Hare Krishna) одно из наиболее активных и устойчивых течений современного индуизма. Основано в США в 1966 г.

230. Мекка (Месса, Макка) город в Саудовской Аравии, место рождения пророка Мухаммада, место нахождения Ка-

абы, место паломничества хадж, направление, в сторону которого читается намаз.

231. Минбар (mimbar) возвышение со ступеньками в мечети, откуда имам читает проповедь.

232. Мирадж (miraj) в исламе чудесное ночное путешествие пророка Мухаммада на крылатом существе Бурাকে из Мекки в Иерусалим и его вознесение к Седьмому небу престолу Аллаха.

233. Миссионер (missioner) представитель какой-либо религии, специально подготовленный и посланный для распространения этой религии.

234. Митра (Mitra) один из главных индо-иранских богов, почитаемый как бог Солнца. Упоминается в Авесте как покровитель общественного согласия, блюститель исполнения договора.

235. Митрополит (metropolitan) один из высших санов церковной иерархии ряда церквей, подчиненный патриарху глава крупной епархии.

236. Миф (myth) повествование о богах, героях, демонах, духах и т.п., отражающее представления людей о мире, природе и человеческом бытии.

237. Михраб ниша во внутренней стороне мечети, обычно с колоннами и полукуполом, указывающая направление к Мекке, то есть сторону, в сторону которой нужно молиться мусульманам.

238. Моисей (Moses) (1576–1456 до н.э.) патриарх израильского народа; основатель иудаизма и создатель Союза еврейских племён.

239. Монах (monk, monastic) человек, отказавшийся от мирской жизни ради служения богу.

240. Муджтахид (mujtahid) мусульманский теолог, достигший высшей ступени знаний в юридических и богословских науках, обладающий прерогативой самостоятельного суждения по вопросам исламской догматики, права, морали.

241. Мутазилиты (the Mutazalas, the Mutazilites) приверженцы мусульманского рационалистического направления, зародившегося в Арабском халифате в VIII–IX вв. Признавали наличие свободной воли у человека, доказывали справедливость Аллаха.

242. Муфтий (mufti) то есть, высказывающий мнение; высшее духовное лицо у мусульман-суннитов, имеющее право решать религиозно-юридические вопросы; знаток шариата, толкователь Корана, дающий разъяснения, издающий решения по спорным религиозно-правовым вопросам в форме особого заключения фетвы.

243. Намаз (перс.-тур. намаз, арабск. синоним саяят) молитва мусульман: ежедневная пятикратная, пятничная, праздничная по случаю хайита и т.д.

244. Обрезание (circumcision; the foreskin) обрезание крайней плоти мальчиков мусульман (суннат), иудеев (брит-мила), а также аборигенов Австралии, жителей некоторых островов Папуа-Новая Гвинея.

245. Общество Сторожевой башни, Библии и трактатов (the Watch Tower, Bible and Tract Society) полное, официальное название организации «Свидетелей Иеговы», образованное в 1884 г. в Пенсильвании (США).

246. Оккультизм (occultism) 1) мистическое учение о сверхъестественных безличных силах, которые существуют в природе, персонифицируются под влиянием заклинаний и обрядов и могут быть подчинены человеку; 2) представление о возможности общения с загробным миром (psychomancy).

247. Палеография (paleography) историко-филологическая дисциплина, изучающая развитие письменности: графическую форму письменных знаков, системы сокращений и тайнописи, украшение, оформление рукописей, книг; способствует определению авторства, времени и места создания памятника.

248. Псалмы (psalm) религиозные, поучительные пес-

нопения, входящие в состав псалтыри. «Псалмы Соломона» (The Psalms of Solomon), ветхозаветный сборник, написанный в 70-40 до н. э.).

249. Рабия ал-Адави (Rabiah) (714-801) мусульманская, представительница суфизма, образец преданности и бескорыстного служения Аллаху.

250. Раввин (rabbi(n)) служитель культа в иудаизме, судья по вопросам религиозной и семейной жизни в еврейской общине.

251. Раджаб (Rajab) 7-ой месяц мусульманского лунного календаря.

252. Радха (Radha) в индуистской мифологии пастушка, возлюбленная Кришны.

253. Ракат (rak'a) цикл произносимых на арабском языке молитв, а также молитвенные позы и телодвижения, составляющий основу намаза.

254. Рамазан, Рамадан (Ramad(h)an, Ramazan) 9-й месяц мусульманского лунного календаря; в рамазан мусульмане, согласно Корану и шариату, обязаны соблюдать 30-дневный пост уразу. Рамазан-хайит (id al-fitr) праздник разговения, знаменующий завершение поста в месяц рамадан, один из главных праздников мусульман.

255. Раху (Rahu) в индуистской мифологии асура, вызывающий солнечное и лунное затмение, заслоняя светила своей головой.

256. Рёбусинто сочетание буддийского и синтоистского вероучения.

257. Религия (religion, faith, rel., relig.) совокупность верований, представлений, традиций и соответствующего поведения, исполнения культа, основанного на вере в бога (богов), в «священное» и иные религиозные формы.

258. Реформация (the Reformation) религиозное движение XVI в., охватившее большинство стран Западной Европы и направленное, прежде всего, против Римско-католической Церкви, приведшее к появлению протестантизма.

259. Ритуал (rite, ritual, agendum, ceremony, sacramental, ritus) религиозный обычай или традиция; исторически сложившаяся или специально установленная норма поведения, в которой форма исполнения действий строго канонизирована и имеет символическое значение.

260. Сабр (Sabr, Sabur) в исламе 1) добродетель мусульманина, терпение, выносливость, традиционно связывается с благодарностью (шукур); 2) одно из 99 имен и характеристик Аллаха.

261. Садака (sadaqat) в исламе благотворительные пожертвования в форме единовременных денежных взносов или отчислений части доходов мусульман.

262. Садху (sadhhu) в индуизме религиозный аскет или святой, а также иногда и ревностно верующий мирянин.

263. Самадхи (samadhi) 1) психическое сосредоточение, важнейший термин любых направлений йоги; 2) в буддизме медитация, концентрация, духовная дисциплина; состояние высшего просветления, ведущее к нирване.

264. Сангха (sangha) община буддийских монахов или монахинь, свято чтящих закон дхарму.

265. Сансара (samsara) в индуизме и буддизме представление о непостоянстве всего живого, единая цепь переходов из одной телесной оболочки в другую, круговорот рождений и смертей.

266. ас-Саум (sawm, siyam) ураза, пост, одно из основных предписаний ислама.

267. Свобода воли (freedom of will) в религ. смысле предоставленная человеку богом (богами) свобода выбора между добром и злом.

268. Свобода совести (freedom of conscience) право каждого человека исповедовать любую религию или не исповедовать никакой.

269. Секуляризация (secularization, laicization, deconsecration) 1) процесс освобождения сфер общественной и личной жизни из-под влияния религии; 2) отчуждение

собственности религиозной организации в пользу государства; 3) в Западной Европе переход лица из духовного состояния в светское с разрешения церкви.

270. Серафим (seraph) в иудаизме и христианстве ангел, стоящий на высшей ступени небесной иерархии. Шестикрылый [шестокрылый] Серафим six-winged seraph.

271. Сильфы (sylph) в кельтской и германской мифологии, в фольклоре многих европейских народов легкий и подвижный дух, олицетворяющий стихию воздуха.

272. Ступа (stupa, tope, dagoba, dagaba) род буддийских памятных сооружений со статуями Будды, строившихся для поклонения, хранения реликвий, как место паломничества.

273. Табу (tabu, taboo) религиозный запрет, налагаемый на какой-либо предмет, действие, слово и т. п., нарушение которого карается высшими силами. Например, запрет на употребление мяса тотемного животного.

274. Тантра (Tantra) 1) название священной книги в буддизме; 2) форма буддийской практики.

275. Терроризм насилие, использование силы, иные деяния, создающие опасность личности или собственности, либо угроза их осуществления для понуждения государственного органа, международной организации, их должностных лиц, физического или юридического лица совершить или воздержаться от совершения какой-либо деятельности в политических, религиозных, идеологических и иных целях для осложнения международных отношений, нарушения суверенитета и территориальной целостности, подрыва безопасности государства, провокации войны, вооруженного конфликта, дестабилизации общественно-политической обстановки, устрашения населения, наказуемое Уголовным Кодексом Республики Узбекистан.

276. Террорист лицо, практически осуществляющее террористическую деятельность.

277. Террористическая группа группа лиц, совершивших террористический акт по сговору, намеревавшихся совершить его или попытавшихся его совершить.

278. Террористическая организация устойчивое объединение двух или более лиц или террористических группировок для практического осуществления террористической деятельности.

279. Тори символические храмовые ворота синтоистского храма, обычно сделанные из ценных пород дерева и окрашенные в красный цвет.

280. Трансцендентный (transcendental, transcendent) 1) запредельный, находящийся по ту сторону реальностей; 2) принадлежащий объективным духовным основам бытия, сверхсубъективный.

281. Удзигами (япон. «удзи» – племя; «ками» – божество, дух) родо-племенные боги в синтоизме.

282. Улемы (ulema, ulama) «знающие, учёные»; собирательное название признанных и авторитетных знатоков теоретических и практических сторон ислама.

283. Умма (umma(h)) мусульманская община.

284. Умра (umrah) паломничество мусульман в священные для ислама места.

285. Финансирование экстремизма деятельность, направленная на обеспечение существования и функционирования экстремистской деятельности, выезда лиц за границу или передвижения через территорию Республики Узбекистан для участия в экстремистской деятельности, прямое или косвенное предоставление либо сбор любых средств, ресурсов, иных услуг экстремистским организациям или лицам, содействующим или участвующим в экстремистской деятельности.

286. Фундаментализм (fundamentalism) консервативное направление в различных религиях, придерживающееся буквального толкования священных книг, образа жизни, исполнения культа и др. аспектов религии.

287. Хадж (hadj, hajj) паломничество в Мекку к храму Каабе.

288. Харизма (charism(a)) особая божественная сила, ниспосылаемая человеку свыше.

289. Хафиз (арабск. помнить, знать низусть) 1) знаток ислама, который запомнил наизусть текст Корана или хадисов. Например, Абдурахман б. Махди, Абу Хатим Рази известны как хафизы; 2) Чтец исламских источников с благозвучным голосом и интонацией, например, представитель тариката Каландария Боборахим Машраб.

290. Шабат (Sabbath (day)) предписываемый иудейской религией еженедельный субботний отдых, обязывающий проводить день благочестиво, в заботе о душе.

291. Экстаз религиозный (religious possession, religious rapture, religious mania, religious ecstasy; furor(e), religious frenzy) высшая степень религиозного восторга, воодушевления, иногда на грани исступления.

292. Экстремист – лицо, участвующее в осуществлении экстремистской деятельности, а также осуществившее выезд за границу либо передвижение через территорию Узбекистана для участия в экстремистской деятельности.

293. Экстремистская группа – два или более лиц, осуществляющие по предварительному сговору экстремистскую деятельность либо покушение на ее осуществление.

294. Экстремистская деятельность – деятельность по планированию, организации, подготовке или совершению действий, направленных на: насильственное изменение основ конституционного строя, нарушение территориальной целостности и суверенитета Узбекистана; захват или присвоение властных полномочий; создание незаконных вооруженных формирований или участие в них; осуществление террористической деятельности; возбуждение национальной, расовой, этнической или религиозной вражды, связанной с насилием или публичными призывами к насилию; изготовление, хранение, распространение или демонстрация материалов, содержащих угрозу общественной безопасности и общественному порядку, а также изготовление, хранение, распространение или демонстрация атрибутики или символики экстремистских организаций; осуществление массовых беспорядков по мотивам полити-

ческой, идеологической, расовой, национальной, этнической или религиозной ненависти либо вражды в отношении какой-либо социальной группы; публичные призывы к осуществлению экстремистских действий.

295. Экстремистский материал предназначенный для распространения документ или иная информация на любом носителе, публично призывающая к осуществлению экстремистской деятельности либо обосновывающая или публично оправдывающая необходимость осуществления такой деятельности.

296. Экстремистская организация организация, в отношении которой по основаниям, предусмотренным законом, принято вступившее в законную силу решение суда о ликвидации или запрете деятельности в связи с осуществлением экстремистской деятельности.

297. Эльфы (Elfe, др.-исл. alfr) в германских народных поверьях духи природы, населяющие воздух, землю, горы, леса, жилища людей и обычно благожелательные к людям.

298. Язычество (heathenism, paganism, heathendom, raunim, heathenry) термин теологии монотеистических религий, служивший для обозначения религий, исповедующих веру не в одного, а во множество богов или тайных сил, покровительствующих отдельным творениям, стихиям, природным явлениям.

299. Эпиграфика (epigraphy, epigraphics) наука о древних надписях.

300. Яхве (the ineffable name of Jehovah) запрещенное для произношения имя Бога в древних текстах иудаизма. Вместо Яхве иудеи употребляют «Адонай», т.е. «Господь мой». В переводе Ветхого Завета на русский язык имя Яхве в основном заменено словом «Господь» и близкими по значению словами. Христианская форма написания Иегова (Jehovah).

Динамика роста исследований по религиоведению и исламоведению в период с 1992 по 2018 годы¹.

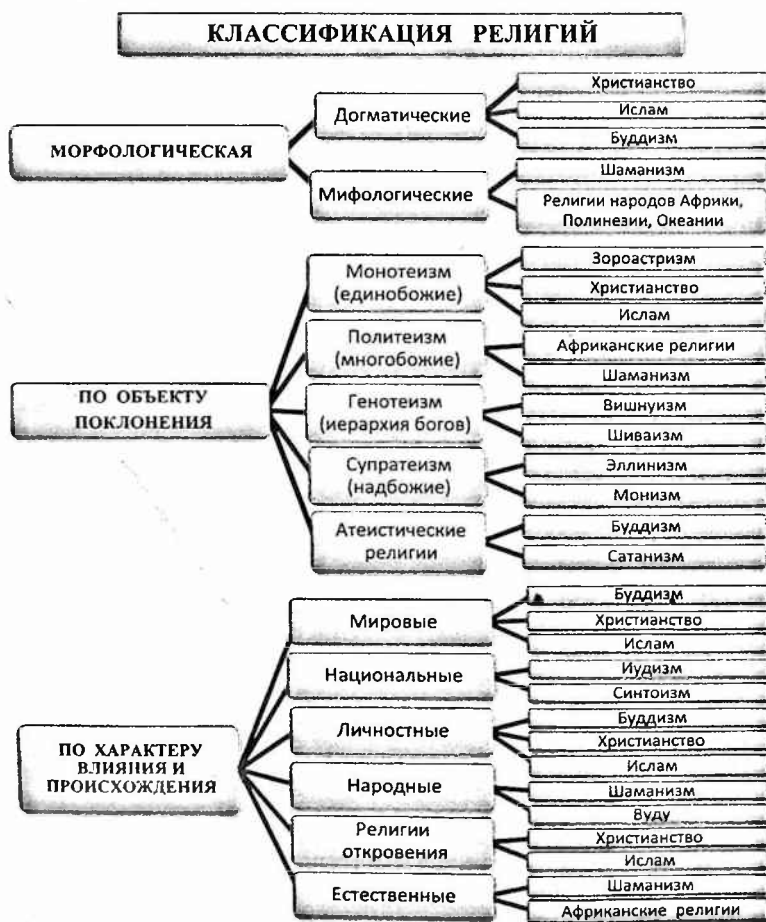


Науки, изучающие религию

<p>Религиоведение, социология религии, психология религии, история религии, философия религии, антропология религии, фрейдология религии</p>	<p>Социально-гуманитарные науки, изучающие различные аспекты религии: Социология, демография, история, археология, философия, антропология, культурология, мифология, психология, лингвистика, кардиналогия, теология и др.</p>
<p>Науки, изучающие религию</p>	
<p>Нейтральность</p> <p>Исследователь религии нейтрален по отношению к ее сущности, признакам, фактам, не ставит себе никаких целей, соблюдая принцип методологической нейтральности</p>	<p>Субъективность</p> <p>1. Прямая субъективная, агрессивная, рациональная атака или оборона, агрессивная, рациональная позиция</p> <p>2. Ситуативно субъективная, оппортунистическая позиция, когда исследователь религии исследователя притворяется объективным или автоматически и нейтрально</p>

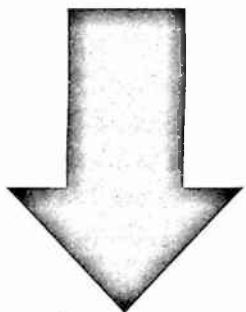
Принципы составления классификации религий²

В данное время нет идеальной классификации религий, вряд ли она возможна с учетом их количества и разнообразия. Это одна из попыток классификации: дуалистический зороастризм отнесен в раздел монотеизма; буддизм отнесен к «атеистическим религиям», хотя в его мифологии есть боги, демоны. Нелогично отнесение монизма (философское учение) к религиям, т.к. в нем объекта поклонения.



Принцип методологической нейтральности³

Исследование социальных, психологических, антропологических, феноменологических аспектов религии требует изучения ее внутренней стороны: религиозно-культурных традиций, чувств, переживаний религиозного опыта, духовных ценностей, феноменов и т.д. Такие исследования характерны для социо-психологии религии, для антропологии и феноменологии религии. При столь глубоком изучении и "погружении" в религию исследователь часто невольно становится субъективным. Какие трудности ему следует преодолеть, чтобы придерживаться принципа методологической нейтральности?

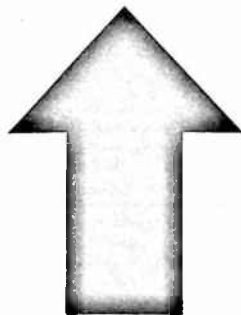


Следует абстрагироваться от индивидуального религиозного опыта и эмоциональной жизни индивида, религиозной группы.

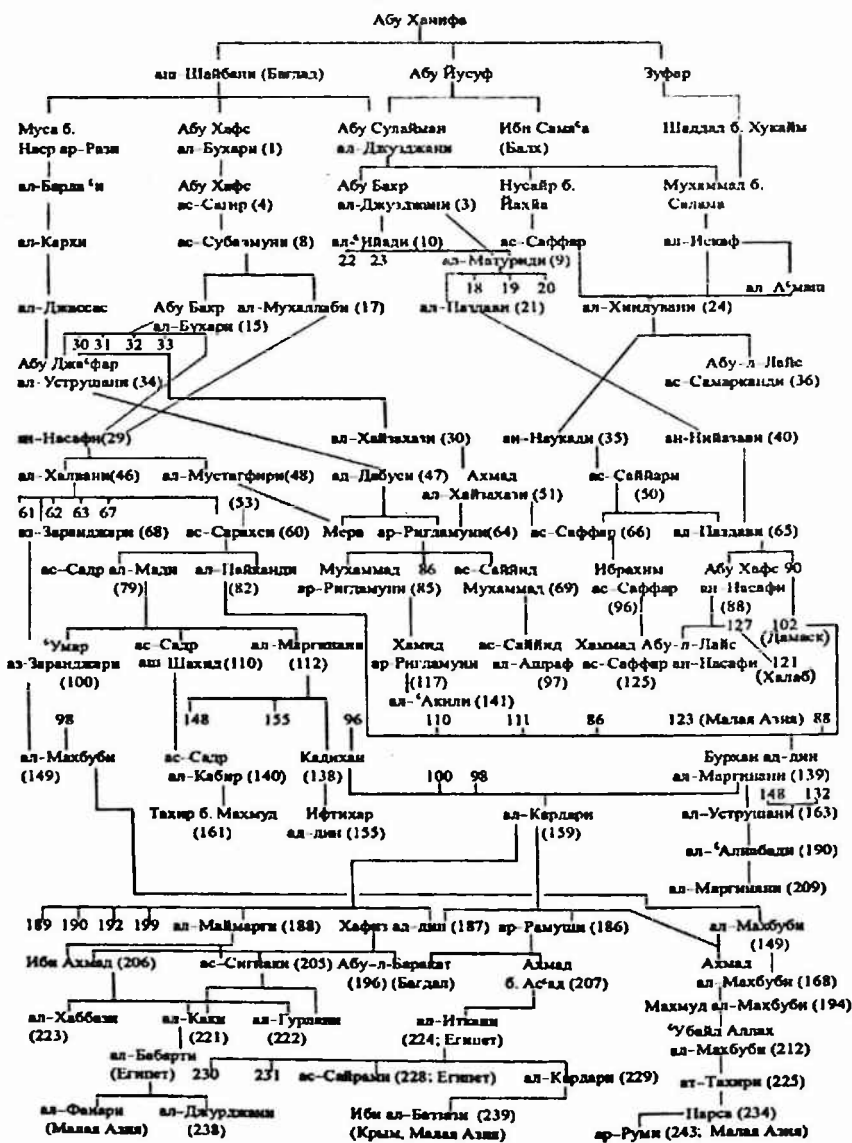
При исследовании религиозного текста следует абстрагироваться от образа мыслей и чувств автора.



При исследовании социальных, психолингвистических и т.п. аспектов религии в определенной мере требуется прочувствованное понимание (эмпатия) индивидуального опыта и эмоциональной жизни религиозного лидера, типичного верующего, автора религиозного текста, лидера религиозной группы и др.



Цепи передатчиков ханафитских традиций в Центральной Азии⁴



Ссылки к приложениям

1. Ибрагимов Э., Тулеметова Г., Исокжонов Р. Динамика развития религиоведения в Узбекистане (на материале анализа диссертационных исследований по религиоведению с 1992 по 2017 гг. и правительственных решений) // Сб. мат. IX Республиканской научно-практической конференции ТИУ. Т.: Тошкент ислом университети, 2017. С. 10–14. См. также: Динамика роста исследований ислама в Узбекистане (на материале анализа диссертационных исследований религии с 1992 по 2017). // Ислам в современном светском государстве: сб. мат. междун. конф. SBN 978-9967-09-328-7. Бишкек, 2017. С. 90–98
2. Тимощук А.С., Федотова И.Н., Шавкунов И.В. Введение в религиоведение: Учебное пособие. Владимир, 2011. С.131.
3. Самыгин С.И., Нечипуренко В.И., Полонская И.Н. Религиоведение: социология и психология религии. Ростов н/Д.: Феникс, 1996. С. 649
4. Муминов А.К. Ханафитский мазхаб в истории Центральной Азии / Под ред. С.М. Прозорова. Алматы: «Қазақ энциклопедиясы», 2015. С. 395

Условные сокращения

АН РУз. – Академия наук Республики Узбекистан

АНТ – Агентство по науке и технологиям Республики Узбекистан

АППСИМ – Ассоциация профессиональных пользователей социальных сетей и мессенджеров

ВББ – (the World Fellowship of Buddhists, WFB) Всемирное братство буддистов

ВМЛ (MWL the Muslim World League) Всемирная мусульманская лига

КПДР – Комитет по делам религий при Кабинете Министров Республики Узбекистан

КТК ООН – контртеррористический комитет ООН

МЦБТ – Международный Центр по борьбе с терроризмом

ОБСЕ – Организация по безопасности и сотрудничеству в Европе

РЭО – религиозно-экстремистская организация

СЕАП – Совет Евро-Атлантического Партнёрства

СМИ – средства массовой информации

Совбез ООН – Совет безопасности Организации Объединённых Наций

ШОС – Организации шанхайского сотрудничества

ICESCO (АЙЦЕСКО) – Международная исламская организация по вопросам образования, науки и культуры

IRCICA – Международный центр исследования исламской истории, культуры и искусства при Организации Исламского сотрудничества

UNESCO (ЮНЕСКО) – Организации Объединённых Наций по вопросам образования, науки и культуры

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	3
Сравнительная таблица систем оценивания знаний студентов в мире.....	5

МОДУЛЬ I

ВВЕДЕНИЕ В РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

1.1. Введение в курс "Религиоведение"	9
1.2. Сущность религии, структура и функции	61

МОДУЛЬ II.

Родо-племенные и этно-локальные религии

2.1. Первобытные формы религии.....	87
2.2. Национальные религии	115

МОДУЛЬ III

Мировые религии

3.1. Буддизм	146
3.2. Христианство	160
3.3. Ислам	180
3.4. Исламское вероучение	200

МОДУЛЬ IV

Общество и религия

4.1. Место религии в духовном развитии общества	233
4.2. Свобода совести в Узбекистане	254
4.3. Идеологическая борьба с религиозным экстремизмом и терроризмом: опыт Узбекистана	267
Литература. Электронные образовательные ресурсы	303
Глоссарий	313
Приложения	344
Условные сокращения	350

Учебная литература

Г.Т. ТУЛЕМЕТОВА, У.М. ХАСАНБАЕВ

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

*Учебник для студентов, обучающихся
по специальности 5120600 – Религиоведение*

Редактор Ш. Мадаева

Дизайнер Л. Абдуллаев

Тех. редакторы С. Зокиров, М. Зойитова

Изд. лицензия: AI № 303.21.06.2017.

«ZILOL BULOQ NASHRIYOTI». г. Ташкент, ул. Камарниса 3-д.

Подписано к печати 15.05.2021. Формат бумаги 60x84¹/₁₆.
Гарнитура «Cambria». Бумага офсетная. Усл.печ. 22,0. Уч. изд.л. 22,5.

Тираж 3000 (1-завод 500) экз. Заказ № 354.

Изготовлено и отпечатано в ООО «SAYDANA-PRINT».
г. Ташкент, ул. Камарнисо, 3-д. тел: +99899862-08-43.

**Г.Т. ТУЛЕМЕТОВА
У.М. ХАСАНБАЕВ**

РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ


ZILOL BULOQ
NASHRIYOTI

ISBN 978-9943-7073-7-5



9 789943 707375